

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

## عہد نبویؐ کی سماجی و سیاسی تنظیمات

(ولاء، جوار و امان، حلف)

مقالہ برائے

ایم۔فل (علوم اسلامیہ)



نگران مقالہ

مقالہ نگار

ڈاکٹر معین الدین ہاشمی

عبید اللہ طارق

اسٹنٹ پروفیسر، شعبہ حدیث و سیرت

رول نمبر = T-700531

علامہ اقبال اوپن یونیورسٹی

رجسٹریشن = PJG-89-0113

اسلام آباد

لیکچرار، گورنمنٹ کالج سیٹلائٹ ٹاؤن، راولپنڈی

شعبہ عربی و علوم اسلامیہ

علامہ اقبال اوپن یونیورسٹی اسلام آباد

سیشن 2008 تا 2010

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اگر آپ کو اپنے مقالے یا دیرچ پپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

## FORWARDING SHEET

It is to certify that this Thesis (عہد نبویؐ کی سماجی و سیاسی تنظیمات (حلف، ولاء، جوار و امان) submitted by Abaidullah Tariq in partial fulfilment of the requirement for Degree Master of Philosophy in Islamic Studies has been completed under my guidance and supervision. I hereby allow him to submit the thesis in Allama Iqbal open university for further process

Signature \_\_\_\_\_



Dr. Moeen uddin Hashmi

Assistant Professor

Department of Hadith and Sirah,

Faculty of Arabic and Islamic studies

Allama Iqbal Open University,

Islamabad.

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

## APPROVAL SHEET OF THE COMMITTEE

Title of Thesis : عہد نبویؐ کی سماجی و سیاسی تنظیمات (حلف، ولاء، جوار و امان)

Name of student: Abaidullah Tariq

Accepted by the Faculty of Arabic & Islamic Studies, Allama Iqbal Open University, for partial fulfilment of requirements of Degree Master of Philosophy in Islamic Studies.

### VIVA VOCE COMMITTEE

Dean : \_\_\_\_\_

Chairman : \_\_\_\_\_

Supervisor : \_\_\_\_\_

External Examiner : \_\_\_\_\_

Internal Examiner : \_\_\_\_\_

Dated: \_\_\_\_\_



اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

## DECLARATION

I Abaidullah Tariq, Roll No. T-700531, student of M.Phil Islamic Studies in Allama Iqbal Open University, Islamabad do hereby solemnly declare that the thesis entitled: عہد نبویؐ کی سماجی و سیاسی تنظیمات (حلف، ولاء، جوار و امان) is submitted in partial fulfilment of Degree Master of Philosophy in Islamic Studies. It is my original work and has not been submitted before for obtaining any degree from this or any other University or Institution.

Signature\_\_\_\_\_

Abaidullah Tariq

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

## ہدیہ تشکر

حمد کے لائق صرف وہ ذات ہے جو تمام کائنات کی خالق ہے جس نے انسان کو اشرف المخلوقات بنایا اور اس کی جسمانی و روحانی ضرورتوں کو پورا کیا۔ درود و سلام ہو رسول اللہ ﷺ کے لیے جو رحمۃ للعالمین اور خاتم المرسلین ہیں۔

سب سے پہلے ذات باری تعالیٰ کا شکر ادا کرتا ہوں جس کی توفیق سے اپنی بے بضاحتی اور کم علمی کے باوجود میں اس مرحلہ تک آن پہنچا۔ اس میں جو اچھا ہے وہ خداوند کریم کا فضل اور علماء کرام کی صحبت اور اساتذہ کرام کی رہنمائی کا نتیجہ ہے..... اور جو کمی اور کوتاہی ہے یقیناً وہ میری طرف سے ہے۔

کلماتِ شکر کے لائق ہیں میرے والدین جنہوں نے تعلیم کو مجھ پر جبر سے مسلط نہیں کیا بلکہ شوق اور تحسین سے مزین کیا۔ اہل علم اور اہل سلوک کا شکر گزار ہوں جنہوں نے علم دین سے شغف و محبت پیدا کی اور علم کے حصول کی راہ پر چلنے کا ذوق پیدا کیا۔

تحقیق و جستجو کی جو راہ علامہ اقبال اوپن یونیورسٹی کے اساتذہ کرام نے کھولی اور اس پر گامزن کیا یقیناً میں ان کا شکریہ ادا کرنے سے قاصر ہوں۔ صرف اس موضوع پر تحقیق ہی سے جو نئی راہیں کھلیں وہ نئی کس مرہون منت ہیں۔ موضوع کے چناؤ میں ڈاکٹر حافظ سجاد کی توجہ کیسے بھلا سکتا ہوں۔ اس موضوع سے متعلق تفصیلات شاید تمام عمر نہ جان سکتا اور سیرت و تاریخ کے اس باب سے نا آشنا رہتا اگر وہ یہ کام میرے سپرد نہ کرتے۔ میرے سپرد انزر ڈاکٹر معین الدین ہاشمی کی بھرپور رہنمائی اور میری کمی کی اصلاح کرتے رہنا لائقِ صد شکر اور تحسین ہے۔ پروفیسر ڈاکٹر محمد ضیاء الحق کا شکریہ ادا کرتا ہوں جنہوں نے فن تحقیق سے روشناس کیا اور پروفیسر ڈاکٹر باقر خان خاکوانی صاحب جلد کام کرنے اور ختم کرنے کی تلقین کرتے رہے اور میں پروفیسر ڈاکٹر اصغر علی چشتی کا شکریہ کیسے نہ ادا کروں جن کے ظرف کی وسعت کا اندازہ مشکل ہے۔ ان کی شفقت و رہنمائی اور حوصلہ افزائی یقیناً تحقیق کے طلباء کے لیے کسی نعمت سے کم نہیں۔ صدر شعبہ پروفیسر اسلم جاوید کا بھی شکر گزار ہوں جنہوں نے مجھے بار بار اس تحقیقی عمل کی طرف توجہ دلائے رکھی۔

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

اس مرحلہ پر دوستوں کا شکریہ بھی ادا کرنا ضروری ہے جن میں حافظ طارق محمود، اسسٹنٹ پروفیسر گورنمنٹ کالج جھنگ، حافظ محمد ناصر، اسسٹنٹ پروفیسر، گورنمنٹ کالج جھنگ، ذوالفقار علی، لیکچرار گورنمنٹ کالج سیٹلائٹ ٹاؤن، راولپنڈی شامل ہیں، جن سے میں نے جب چاہا تعاون حاصل کیا۔ اپنی رفیقہ حیات کا بھی شکر گزار ہوں جن کے تعاون سے اس تحقیقی عمل کی تکمیل ممکن ہو سکی۔ اللہ تعالیٰ ان تمام کو اپنی جانب سے جزائے خیر عطا فرمائے۔ آخر میں جناب بشارت احمد منگلا کا بھی شکریہ ادا کرتا ہوں جنہوں نے مقالہ کی پیوزنگ میں بھرپور تعاون کیا۔

☆☆☆☆☆

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

## تلخیص (Abstract)

زیر نظر مقالہ کا موضوع ”عہد نبویؐ کی سماجی و سیاسی تنظیمات، ولاء، جوار و امان، حلف“ ہے۔ یہ مقالہ چار ابواب پر مشتمل ہے۔

پہلے باب میں جزیرہ نما عرب کی سماجی و سیاسی تاریخ کا مختصر تعارف پیش کیا گیا ہے۔ یہ باب تین فصول پر مشتمل ہے۔ پہلی فصل میں عرب کی قدامت اور یہاں سے انسانی تمدن کے آغاز و فروغ کا ذکر ہے۔ دوسری فصل میں خاص طور پر مکہ معظمہ کی سیاسی و سماجی تشکیل اور قریش مکہ کے کردار کا ذکر ہے۔ جبکہ تیسری فصل اقوام عرب کی سلطنتوں اور سیاسی جولانگہوں کے تذکرے پر مشتمل ہے۔

دوسرا باب براہ راست موضوع سے متعلق ہے جس میں ولاء کی لغوی تحقیق، تعارف، عہد جاہلی میں ولاء اور اس کی اقسام کا بیان ہے۔ اس کے بعد اسلام کے ظہور کے بعد ایک نئے رشتہ ولاء اور معاہدہ وفاق کے وجود کا ذکر ہے۔ آخر میں آنحضرت ﷺ کے اصلاح کے انداز کا ذکر ہے۔

تیسرا باب الجوار ہے۔ یہ باب چار فصول پر مشتمل ہے۔ پہلی فصل میں لغوی تحقیق، جوار کا تعارف اور اس کی ضرورت و اہمیت کا ذکر ہے۔ دوسری فصل عہد جاہلی میں جوار کے حصوں کے طریقوں اور اس کی پاسداری کے واقعات پر مشتمل ہے۔ تیسری فصل میں آنحضرت ﷺ اور صحابہ کرامؓ کا اس سماجی تنظیم کی فادیت کے پیش نظر اسے اختیار کرنے کے واقعات کا بیان موجود ہے۔ اور اس کے ذریعہ فروغ دین کی حکمت عملی پر عمل پیرا ہونے کا ذکر ہے۔ آخری فصل میں اس سماجی و روایتی قانون کو شرعی ضابطہ میں ڈھال کر اسے شریعت کا قانون اور اعلیٰ اخلاق کا اصول قرار دینے کا ذکر ہے۔ ساتھ ہی قبائلی و انفرادی نصرت و حمایت کے اس ضابطے کو حکومت و سلطنت کی بنیادی ذمہ داری قرار دے کر اسے ایک منظم و طاقتور ادارے کے سپرد کر دیا جبکہ نجی سطح پر اس کی پاسداری کا حکم دیا۔

باب چہارم ”حلف“ سے متعلق ہے۔ اس کی تین فصلیں ہیں۔ پہلی فصل لغوی تحقیق، دوسری فصل عہد جاہلی میں قبائل کے درمیان ہونے والے حلف اور ان کے اغراض و مقاصد کا تذکرہ ہے۔ نیز حلف کے انداز بھی ذکر کیے گئے۔ تیسری فصل میں آنحضرت ﷺ کا حلف کے ذریعے نئی سماجی و سیاسی تشکیل کا خاکہ پیش کیا گیا ہے کہ کس طرح آپ ﷺ نے اس کو باقاعدہ تحریر میں لا کر ایک دستور بنا دیا۔ آخر میں اس باب کے نتائج کا ذکر ہے۔

آخر میں نتائج و سفارشات اور درست فرضیہ تحقیق کا ذکر ہے۔

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

## مقدمہ تحقیق

### ۱۔ موضوع تحقیق کا تعارف

رسول اللہ ﷺ اور آپ کی تعلیمات کو کما حقہ سمجھنے کے لیے اس عہد کا مطالعہ نہایت ضروری ہے، جتنا ہم اس عہد کا تعارف حاصل کریں گے اتنا ہی رسول اللہ ﷺ کی شخصیت و کردار، آپ کے کمالات اور اصلاحات کا فہم و ادراک حاصل ہوگا۔

عہد نبوی ﷺ میں مکہ معظمہ میں ایک شہری ریاست قائم تھی جس کی بنیاد قصی نے رکھی۔ مکہ ہی کو اس عہد کی تمدنی زندگی میں مرکزیت حاصل تھی اور قریش مکہ اس کے والی و نگہبان تھے۔ قبائل قریش کے درمیان مختلف سیاسی و سماجی مناصب تقسیم ہو چکے تھے۔ علاوہ ازیں اس عہد کے کچھ سماجی و سیاسی تنظیمات اور ادارے تھے جو قبائلی نظم کا حصہ تھے۔ جن میں ولاء، جوار، و حلف نہایت قابل ذکر ہیں۔ مثلاً حلف کی تنظیم کے تحت دوسرے قبائل کے ساتھ حلفی کے تعلقات قائم کرنے، اور ولاء و جوار کے تحت دوسروں کو تحفظ فراہم کرنے اور کمزور افراد و قبائل کو تحفظ دینے کے اصول و ضابطے معروف تھے۔ چونکہ ان سماجی و سیاسی بندھنوں میں ولاء، جوار و امان، حلف غیر معمولی اہمیت کے حامل ہیں۔ اس لیے عہد جاہلی اور عہد نبوی کے حوالے سے انہی تنظیمات و اداروں کا تفصیلی مطالعہ و تجزیہ شامل ہے۔

### ۲۔ ضرورت و اہمیت:

فطری قاعدہ ہے کہ جب بھی کوئی مصلح یا مقنن کسی معاشرے کے حالات کی اصلاح کرتا ہے تو سب سے پہلے ان احکامات و رسومات کو دیکھتا جو موجود ہوں پھر ان کی اصلاح کرتا ہے۔ کسی بھی معاشرے میں ان رسومات اور اداروں کی اہمیت حضرت شاہ ولی اللہ یوں واضح کرتے ہیں:

”اعلم ان الرسوم من الارتفاقات هي بمنزلة القلب من جسد الانسان، و اياها قصدت الشرائع اولاً و بالذات و عنها البحث في النواميس الالهيه واليهما الاشارات“ (۱)

۱۔ دہلوی، شاہ ولی اللہ، حجتہ اللہ البالغہ، از شاہ ولی اللہ، باب الرسوم السائرہ فی الناس، نور محمد کارخانہ کتب کرم باغ کراچی، ج ۱، ص ۴۹



اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

ترجمہ: جان لیں کہ رسوم کو ارتقا قات میں وہی حیثیت حاصل ہے جو جسم انسانی میں دل کو حاصل ہے اور انہی کا اللہ کی شریعتیں اولاً اور بالذات ارادہ کرتے ہیں، انہی سے قوانین شریعت میں بحث کی جاتی ہے، اور انہی کی طرف اشارے ہیں۔

ایک اور جگہ حضرت شاہ ولی اللہ ان رسوم و روایات کی اہمیت یوں بیان کرتے ہیں:

”ان كنت تريد النظر في معاني شريعته رسول الله ﷺ فتحقق أولاً حال الاميين الذين بعيا فيهم التي هي مادة التشريع و ثانيه كيفيت اصلاحيه لها بالمقاصد المذكوره في باب التشريع والتيسر و احكام الملتة“ (۱)

ترجمہ: اگر تم رسول اللہ ﷺ کی شریعت کی گہرائیوں کو سمجھنا چاہتے ہو تو پہلے عرب امیوں کی تحقیق کرو جن میں رسول اللہ ﷺ مبعوث ہوئے تھے۔ وہ ہی دراصل آپ کی شریعت کا تشریحی مادہ ہیں۔ اس کے بعد آپ کی اصلاح کی کیفیت کو سمجھو، جو آپ نے ان مقاصد کے تحت تشریح، تیسیر اور احکام ملت کے باب میں کی۔

غرض انبیاء اللہ رب العزت کی طرف سے جو احکام و شرائع لاتے ہیں ان کا خلاصہ یہ ہے کہ قوم کے پاس معاشرت و معاملات وغیرہ کے جو قوانین پہلے سے موجود ہوتے ہیں ان میں وہ اصلاحی اور انتفاعی نقطہ نظر سے نگاہ دوڑاتے ہیں۔ جو طور طریقے، دستور و رسوم، اصول و ضوابط لوگوں میں رائج ہوتے ہیں۔ اگر وہ مجموعی طور پر شریعت کی پالیسی کے مطابق ہیں تو ان میں کسی قسم کی تبدیلی نہیں کرتے بلکہ انہیں تقویہ پہنچاتے ہیں اور انہیں مضبوط کرتے ہیں۔ اگر کلی پالیسی کے مطابق نہیں اور ان میں اجتماع یا انفرادی ضرر کا اندیشہ ہے لذات دنیوی میں انہماک اور روح شریعت سے اعراض پر مبنی ہوں اور دینی و دنیوی مصلحتوں کے فوت ہونے کا خطرہ ہو تو اس صورت میں ان احکام میں تبدیلی یا ختم کرنے کی ضرورت پڑتی ہے تو ایسی صورت میں یہ حضرات حتی الامکان ان کے مآلوفات و مرغوبات کی رعایت کرتے ہیں اور بالکل ان کی ضد کی طرف دعوت نہیں دیتے بلکہ ان کے مماثل و مشابہ جو چیزیں قوم میں رائج ہوتی ہیں یا ان کی صالح شخصیتوں کے طرف منسوب ہوتی ہیں ان کے مماثل و مشابہ کی طرف قوم کو دعوت دیتے ہیں۔ (۲)

۱۔ دہلوی، شاہ ولی اللہ، حجتہ اللہ البالغہ، باب اقامۃ الارتقا قات و اصلاح الرسوم، ج ۱، ص ۱۰۴۔

۲۔ دہلوی، شاہ ولی اللہ، حجتہ اللہ البالغہ، باب ما کان علیہ حال الجاہلیہ، فاصلاح لنبی ﷺ، ج ۱، ص ۱۰۴۔

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

حضرت شاہ ولی اللہ کے ان خیالات کی روشنی میں سماجی و سیاسی اداروں کے عناصر ولاء، جوار و حلف کا عہد جاہلی اور عہد نبوی ﷺ میں تحلیل و تجزیہ کیا گیا۔

### ۳۔ موضوع تحقیق کا بنیادی سوال

کیا عہد نبوی ﷺ میں سماجی و سیاسی تنظیمات و ادارے موجود تھے؟ ان کا تاریخی پس منظر کیا تھا۔ عرب معاشرے میں ان سماجی و سیاسی تنظیمات کے کیا اثرات تھے؟ تحفظ جان و مال، عزت و عصمت میں اس عہد کی سماجی و معاشرتی زندگی میں انہیں کیا اہمیت حاصل تھی۔ رسول اللہ ﷺ نے ان سماجی و سیاسی اداروں کی منفعت عامہ کے پیش نظر کیا حیثیت مقرر کی؟ رسول اللہ ﷺ کے عہد میں ان کا کیا کردار تھا؟ آپ ﷺ نے کن اداروں کو باقی رکھا، انہیں تقویت دی، کن اداروں میں اصلاح کی اور کن کو ختم کیا یا جزوی ترمیم و اضافہ کیا۔

### ۴۔ فرضیہ تحقیق

۱۔ عرب کے لوگ جاہلیت کی زندگی گزار رہے تھے۔ ان کی اجتماعی زندگی میں کوئی سماجی و سیاسی تنظیم موجود نہ تھی۔

۲۔ عرب میں سماجی اور سیاسی تنظیمات موجود تھیں۔ رسول اللہ ﷺ نے انہیں منسوخ کر دی۔

۳۔ تمام عرب میں مکہ کا معاشرہ ایک متمدن معاشرہ تھا، جس کی سیادت قریش کے پاس تھی۔ لوگوں کے جان و مال، عزت و عصمت کے تحفظ کا ادارے اس معاشرے میں قائم تھے۔ یہ ادارے کمزور اور مظلوم لوگوں کے حقوق کے محافظ تھے۔ ان میں ولاء، جوار، امان اور حلف کو غیر معمولی اہمیت حاصل تھی اور رسول اللہ ﷺ نے ان کی منفعت کے پیش نظر ان کی اصلاح کی اور جزوی ترمیم و اضافہ کیا۔

### ۵۔ اہداف تحقیق

عہد نبوی ﷺ کے سماجی و سیاسی اداروں کا تفصیلی مطالعہ کرنا ان اداروں کے تاریخی پس منظر کا جاننا۔ عرب معاشرے میں ان کی اہمیت اور اثرات کا جائزہ لینا۔ عہد نبوی ﷺ میں ان اداروں کی کارکردگی اور دائرہ کار سے آگاہی حاصل کرنا۔ یہ جاننا کہ رسول اللہ ﷺ نے ان سماجی و سیاسی تنظیمات کو کیا حیثیت دی۔ ان تنظیمات کو تقویت دی، ان کی اصلاح کی یا انہیں ختم کر دیا۔ ان تنظیمات میں ولاء، جوار، امان، حلف کو

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

غیر معمولی اہمیت حاصل ہونے کے پیش نظر ان کا مصیبتی تعارف حاصل کرنا اور اپنی تحقیق کو ان ہی چار اوروں تک محدود کرنا۔

## ۶۔ خاکہ تحقیق

باب اول: جزیرہ نما عرب کا سماجی و سیاسی پس منظر

- فصل اول : طبقات عرب
- فصل دوم : مکہ معظمہ اور تولیت کعبہ
- فصل سوم : عرب کی حکومتیں

باب دوم: الولاء

- فصل اول : ولاء کی لغوی تحقیق
- فصل دوم : ولاء کا تعارف و اقسام
- فصل سوم : ولاء اسلام

باب سوم: جوار

- فصل اول : جوار کی لغوی تحقیق - تعارف، ضرورت و اہمیت
- فصل دوم : عہد جاہلی میں جوار
- فصل سوم : جوار عہد نبوی میں
- فصل چہارم : جوار بحیثیت شرعی ضابطہ

باب چہارم: حلف

- فصل اول : حلف کی لغوی تحقیق
- فصل دوم : حلف اور عہد جاہلی
- فصل سوم : حلف اور عہد نبوی

## ۷۔ اسلوب تحقیق

موضوع تحقیق میں جو اسلوب اختیار کیا گیا ہے اس سے متعلق چند اہم نکات حسب ذیل ہیں:

۱۔ لائبریری کے اصول تحقیق کو اختیار کیا گیا ہے۔



اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

- ۲۔ بنیادی مآخذ سے استفادہ کیا گیا۔
- ۳۔ بیانیہ تحقیق کا اسلوب اختیار کیا گیا ہے۔
- ۴۔ مقالہ چار ابواب پر مشتمل ہے۔ ہر باب کو مزید تین فصول میں تقسیم کیا گیا ہے۔
- ۵۔ حوالہ جات میں پہلے مصنف کا نام، پھر کتاب کا نام، مکتبہ و سن اشاعت پھر جلد اور صفحہ نمبر کی ترتیب کو اختیار کیا گیا ہے۔
- ۶۔ ہر باب کے اختتام پر اس باب میں شامل بحث کا خلاصہ و اہم نکات پیش کیے گئے۔
- ۷۔ مقالہ کے اختتام پر نتائج تحقیق اور درست فرضیہ تحقیق کی نشاندہی کی گئی ہے۔
- ۸۔ تحقیقی مقالہ میں آنے والی قرآنی آیات مبارکہ، احادیث مبارکہ اور اعلام و اماکن کی فہارس آخر میں دی گئی ہیں۔ فہارس اعلام و اماکن اور مصادر و مراجع کو الف بائی ترتیب سے مرتب کیا گیا ہے۔
- ۹۔ تحقیقی مقالہ میں طوالت سے بچنے کے لیے بعض رموز و اشارات کو استعمال کیا گیا ہے۔
- ۱۰۔ تحقیقی مقالہ کی ابتداء میں تلخیص "Abstract" مقدمہ تحقیق اور فہرست عنوانات دی گئی ہیں۔

#### ۸۔ رموز اشارات

طوالت سے بچنے کے لیے درج ذیل رموز و اشارات اختیار کیے گئے ہیں۔

ق م : قبل از میلاد مسیح علیہ السلام

ع : سن عیسوی۔ بعد از مسیح علیہ السلام

ص : صفحہ نمبر

ج : جلد نمبر

۶ : علیہ السلام

رضی اللہ عنہ

رحمۃ اللہ علیہ

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

## ۹۔ موضوع کے متعلق سابقہ کام کا جائزہ اور موضوع تحقیق کی افادیت

تحقیقی موضوع کے قریب ترین کام حسب ذیل ہے:

- ۱۔ صاحبزادہ ساجد الرحمن نے ”اسلامی معاشرے کی تاسیس و تشکیل“ پر پی ایچ ڈی کا مقالہ لکھا۔
  - ۲۔ ڈاکٹر حمید اللہ نے ”مکہ کی شہری ریاست“ پر تصنیف موجود ہے۔ علاوہ ازیں آپ کی دیگر تالیفات ”عہد نبویؐ میں نظام حکمرانی“، ”عہد نبویؐ کی سیاسی زندگی“ میں بھی اس پر مواد سیر ہے۔
- اول الذکر نے زیادہ تر سیاسی اداروں کا تعارف کروایا۔ ڈاکٹر حمید اللہ نے مکہ کی سیاسی مرکزیت اور ڈھانچہ بیان کیا۔ محمود شکاری آلوسی نے بلوغ الارب میں عرب معاشرے کی تصویر کشی کی۔ ابن حبیب کی کتاب الحجیر میں بھی عرب معاشرے کی سماجی و سیاسی روایات موجود ہیں۔ جبکہ یہ مقالہ انتخاب و جمع بندی اور تجزیے کا ہے۔ بنیادی ماخذ سے خصوصی طور پر سماجی و سیاسی تنظیمات اور اداروں میں سے ولاء، جوار، اہان اور حلف کے متعلق مواد کو یکجا کیا ہے۔ اس سلسلے میں عہد نبویؐ میں ہونے والی پیش رفت اور ارتقاء کا جائزہ لیا گیا ہے۔
- یہ تحقیقی مقالہ حرف آخر نہیں لیکن ممکنہ حد تک اسے بہتر سے بہتر پیش کرنے کی کوشش کی گئی ہے۔ اس میں جو بھی خوبی ہے وہ تو سراسر اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم کا نتیجہ ہے اور جو کمی رہی گئی ہے وہ میری کم علمی اور بے بضاعتی کا نتیجہ ہے۔ جسے معلوم ہونے پر درست کرنے کے لیے ہمہ وقت تیار ہوں گا۔

عبید اللہ طارق

لیکچرار

گورنمنٹ کالج سیٹلائٹ ٹاؤن، روپنڈی

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

## فہرست عنوانات

صفحہ نمبر

### عنوان

#### مقدمہ تحقیق

- ۱۔ موضوع تحقیق کا تعارف
- ۲۔ ضرورت و اہمیت
- ۳۔ موضوع تحقیق کا بنیادی سوال
- ۴۔ فریضہ تحقیق
- ۵۔ اہداف تحقیق
- ۶۔ خاکہ تحقیق
- ۷۔ اسلوب تحقیق
- ۸۔ رموز اشارات
- ۹۔ موضوع کے متعلق سابقہ کام کا جائزہ اور موضوع تحقیق کی افادیت

#### فہرست عنوانات

باب اول: جزیرہ نما عرب کا سماجی و سیاسی پس منظر

فصل اول : جزیرہ نما عرب اور انسانی تمدن کا آغاز

- 1 تعارف
- 1.1 حجر اسود
- 1.2 تعمیر کعبہ
- 1.3 عربوں کے ابوالآباء حضرت نوحؑ
- 1.3.1 اول الرسل، حضرت نوحؑ
- 1.3.2 اولاد نوحؑ
- 1.3.3 عرب: سامی النسل
- 1.3.4 وطن السامیین
- 1.4 طبقات العرب
- 1.4.1 العرب العاربه
- 1.4.2 العرب المستعربہ
- 1.4.3 العرب الیمن

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

قوم عاد	1.5
مساکن عاد	1.5.1
قوم ثمود	1.6
جرہم الدونی	1.7
حضورا	1.8
عرب اسماعیلؑ کی اولاد ہیں	1.9
حضرت اسماعیلؑ قحطان کی اولاد ہیں	1.10
العرب ثلاثہ جراثیم	1.11
اولاد قحطان	1.11.1
العرب المستعربہ	1.12
فصل دوم : مکہ معظمہ اور تولیت کعبہ	
تعارف	2
قبیلہ جرہم کا نزول	2.1
حضرت اسماعیلؑ کا شباب، شادی	2.2
اولاد اسماعیلؑ	2.3
تولیت کعبہ کی منتقلی	2.4
اساف و ثاملہ	2.4.1
بنو جرہم کی سرکشی	2.4.2
جرہم کا اخراج اور بنی خزاعہ کی تولیت	2.5
قریش کے پاس تین خدمتیں	2.5.1
بت پرستی کی ابتداء	2.5.2
سائبہ، بحیرہ، وصیلہ و حام	2.5.3
قریش کی وجہ تسمیہ	3.5.4
قریش میں تولیت کعبہ اور مملکت مکہ کی واپسی	2.6
اخراج بنو بکر و خزاعہ	2.6.1
قریش البطاح والظواہر	2.6.2
حجاج کو کھانا کھلانے اور پانی پلانے کی رسم	2.6.3
تمام اختیارات عبدالدار کے حوالے	2.6.4

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

۲۰۵	اختلاف قریش	2.7
۲۰۶	مطمین اور احلاف	2.7.1
۲۰۷	مصالحت	2.7.2
۲۰۸	بنی عبد مناف کی قومی خدمات	2.7.3
۲۰۹	سقایہ و رقادہ ہاشم بن عبد مناف	2.7.4
۲۱۰	گرمی و سردی کا سفر	2.7.5
۲۱۱	عبدالمطلب کی تولیت سقایہ و رقادہ	2.8
۲۱۲	چاہ زمزم کی کھدائی	2.8.1
۲۱۳	عبدالمطلب کی نذر	2.8.2
۲۱۴	فصل سوم : عرب کی حکومتیں	
۲۱۵	الدولۃ المعینیہ	3
۲۱۶	حکومت معین	3.1
۲۱۷	نظم حکومت	3.2
۲۱۸	تجارت	3.3
۲۱۹	محاصل حکومت	3.3.1
۲۲۰	معاہد	3.3.2
۲۲۱	حضر موت	3.4
۲۲۲	حکومت کی ابتداء	3.4.1
۲۲۳	مدن و مواقع حضرمیہ	3.4.2
۲۲۴	حکومت قتبان	3.5
۲۲۵	حکومت قتبان کا زمانہ	3.5.1
۲۲۶	قتبان کے اہم شہر	2.5.2
۲۲۷	تماثیل	2.5.3
۲۲۸	کثیر المنزلہ عمارت و گھر	3.5.4
۲۲۹	قتبان کا خدا	3.5.5
۲۳۰	قوم سباء	3.6
۲۳۱	تورات اور سباء	3.6.1
۲۳۲	قوم سباء کی زراعت و تجارت میں مہارت	3.6.2

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

۱	۳.۵.۳	صہرت سیمان اور ملکہ سہاء
۲	۳.6.4	المکزیون، حکام سہاء
۳	۳.6.5	ملوک سہاء و زوریدان
۴	۳.6.6	الحمر یون
۵	۳.6.7	التبایع یمن
۶	۳.6.8	لوہے کو نرم کرنا
۷	۳.6.9	ارض حمیر
۸	3.7	مملکت نبط
۹	3.7.1	مملکت نبط کی وسعت
۱۰	3.7.2	مدن النبط
۱۱	3.7.3	الحجر
۱۲	3.7.4	بصری
۱۳	3.7.5	اصحاب الکہف
۱۴	3.8	مملکت تدمر
۱۵	3.9	مملکت حیرہ
۱۶	3.9.1	حیرہ کی خوبی
۱۷	3.9.2	ملوک حیرہ
۱۸	3.9.3	امراء القیس
۱۹	3.9.4	النعمان الاول
۲۰	3.10	مملکت کندہ
۲۱	3.11	سلطنت غسان

#### باب دوم: الولاء

#### فصل اول : ولاء کی لغوی تحقیق

۱	1.1	الولاء اکی القرباء
۲	1.2	الولی
۳	1.3	المولی
۴	1.4	ولا العقد، ولاء، الموالاة

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

ولاء الزواج	1.5
عرب معاشرے میں موالی کا مقام	1.6
<b>فصل دوم : ولاء کا تعارف و اقسام</b>	
تعارف	2.1
اقسام: ولاء عتق	2.2
وراشت میں حصہ اور تاوان کی ادائیگی کا ذمہ	2.2.1
اسلامی وراشت میں موالیٰ عصبہ ہوگا	2.2.2
موالیٰ عتاقہ: احادیث مبارکہ کی روشنی میں	2.2.3
ولاء سائبہ	2.3
ولاء مکاتبہ	2.4
ولاء العقد، ولاء الموالات	2.5
بنو قینقاع خزرج جبکہ بنو قریظہ اوس کے موالی تھے	2.5.1
ولاء موالات قرآن مجید کی نظر میں	2.5.2
فقہاء کی آراء	2.5.3
ذوی الارحام اور موالی الموالات کی میراث میں حکمت	2.5.4
نومسلم سے عقد موالات	2.5.5
<b>فصل سوم : ولاء اسلام</b>	
رشتہ ولاء	3.1
مہاجرین و انصار	3.2
جدید رشتہ ولاء کے اصول و ضوابط	3.3
جدید رشتہ ولاء کے عناصر ثلاثہ	3.4
موالی الرسول ﷺ	3.5
رسول اللہ ﷺ کی باندیاں	3.6
<b>باب سوم: الجوار</b>	
<b>فصل اول : جوار کی لغوی تحقیق-تعارف، ضرورت و اہمیت</b>	
لغوی تحقیق: الاسم الجوار	1
فعل جوار	1.1

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

الجارة	1.2
استجار (فلانا)	1.3
الجار والنجير والمعيد واحد	1.4
آيات مبارکہ	1.5
يثاق مدينة اور ذکر جوار	1.6
ضرورت و اہمیت	1.7
جوار روشنی کی کرن	1.7.1
جوار کی حفاظت میں جنگیں	1.7.2
جار کی حفاظت قبیلہ کے فرد کی طرح کی جاتی	1.7.3
جوار کی حمایت، قبیلہ کی ذمہ داری	1.7.4
جار کی عفت کی حفاظت و حرمت	1.7.5
جوار کے ذریعہ نسب میں داخل ہونا	1.7.6
جوار: صحرائی تنظیم	1.7.7
جوار: صحرائی قانون	1.7.8
فصل دوم : عہد جاہلی میں جوار	
عہد جاہلی میں جوار سے وفا کے چند واقعات	2.1
عوف بن محکم	2.1.1
الحارث بن ظالم المری	2.1.2
ابو حنبل الطائی	2.1.3
الحارث بن عباد	2.1.4
السموأل بن حبان	2.1.5
جوار کی غرض و غایت	2.2
طلب جوار کے طریقے	2.3
یثرب میں استجار کا طریقہ	2.3.1
آل محکم بن زہل میں طریقہ جوار	2.3.2
گھر کے دروازہ سے کپڑا باندھنا	2.3.3
تین دن حفاظت و پناہ کا طریقہ	2.3.4
نیزے کا سرا توڑنا	2.3.5



اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

2.4	جوار ن سے صلب ن جانی
2.4.1	جنات سے طلب جوار
2.4.2	قبر سے طلب جوار
2.4.3	قبہ آل محکم سے جوار طلب کرنا
2.4.4	مقدس مقام و عبادت گاہ سے جوار طلب کرنا
	<b>فصل سوم : جوار عہد نبوی میں</b>
3	جوار کا مفہوم
3.1	جوار حراء
3.2	نجاشی سے طلب جوار
3.2.1	نجاشی کے جوار سے قریش بے قرار
3.2.2	حضرت ابوطالب نے نجاشی کو حسن جوار کی ترغیب دی
3.2.3	نجاشی کا جوار واپس لینے سے انکار
3.3	حبشہ سے واپسی اور مکہ میں بذریعہ جوار داخلہ
3.3.1	عثمان بن مظعون اور ولید بن مغیرہ کی جوار
3.3.2	ابوسلمہ بن عبدالاسد اور حضرت ابوطالب کی جوار
3.4	ابن الدغنه کی حضرت ابوبکرؓ کو جوار کی پیشکش
3.4.1	ابن الدغنه کا اعلان جوار
3.4.2	رسول اللہ ﷺ کو جوار دینے کی پاداش میں مقاطعہ
3.4.3	سرداران طائف سے حمایت و نصرت کا مطالبہ
3.4.4	رسول اللہ ﷺ کا طائف سے واپسی پر طلب جوار
3.4.5	افس بن شریق سے طلب جوار
3.4.6	سہیل بن عمر سے طلب جوار
3.4.7	المطعم بن عدی سے طلب جوار
3.4.8	رسول اللہ ﷺ کا حج کے موقع پر قبائل سے نصرت و حمایت طلب کرنا
3.5	جوار کی واپسی
3.5.1	جوار کی واپسی کا اعلان
3.5.2	حضرت ابوبکرؓ اور جوار کی واپسی
3.6	قبائل پر پیش کرنا

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

- 3.6.1 یثرب سے ایک جماعت کا قبول اسلام
- 3.6.2 اہل یثرب و بیعت النساء
- 3.6.3 بیعت عقبہ ثانیہ، بیعت حمایت و دفاع
- 3.6.4 رسول اللہ ﷺ کا اہل یثرب سے عہد جوار
- 3.6.5 حضرت سعد بن عبادہ کی گرفتاری اور معاہدہ جوار کی وجہ سے آزادی
- 3.7 اہل مدینہ کے درمیان باہمی معاہدہ اور قانون جوار
- 3.7.1 عورت بھی پناہ دے سکتی ہے
- 3.7.2 حضرت ابوالعاصؓ بن ربیع کو حضرت زینبؓ کا جوار
- 3.7.3 فتح مکہ کے موقع پر ام ہانی کا پناہ دینا
- 3.8.1 مکہ میں حضرت عثمانؓ ابان بن سعید بن العاص کے جوار میں
- 3.8.2 مدینہ میں ابوسفیان کا پناہ طلب کرنا
- 3.8.3 ابوسفیان اور حضرت عباسؓ کی پناہ و جوار
- 3.8.4 عبداللہ بن ابی سرح اور عکرمہ بن ابی جہل کو امان دینا

#### فصل چہارم : جوار بحیثیت شرعی ضابطہ

- 4.1 قابل فخر خلق
- 4.2 شفعہ بالجوار

#### باب چہارم: حلف

#### فصل اوّل : حلف کی لغوی تحقیق

1. مادہ حلف
- 1.1 الحلف: التّمسک
- 1.2 الحلف: العقد بالعزم
- 1.3 عہد جدید اور حلف
- 1.4 اتحادات Allihnces کے اغراض و مقاصد
- 1.5 اقسام اتحادات

#### فصل دوم : حلف اور عہد جاہلی

- 2 قبیلہ قریش
- 2.1 قریش البطاج والظواہر

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

۷۰۰	اسلاف میں	۷۰۰
۷۰۳	حلف کا انداز	2.3.1
۷۰۴	حلف الاعلاف	2.3.2
۷۰۵	حلف برائے نصرت و مواسات	2.4
۷۰۶	عبدالطلب و بنو خزاعہ کا مخالفہ	2.4.1
۷۰۷	مظلوم کی نصرت و امداد کا حلف	1.4.2
۷۰۸	حضرت زبیر بن عبدالطلب اور حلف الفضول	2.4.3
۷۰۹	رسول اللہ ﷺ کی حلف الفضول سے وابستگی	2.4.4
۷۱۰	حلف الفضول کی وجہ تسمیہ	2.4.5
۷۱۱	حضرت حسینؑ اور حلف الفضول	2.4.6
۷۱۲	احابیش	2.5
۷۱۳	اوس و خزرج یہود کے حلیف	2.6
۷۱۴	یہود غنیمت میں حصہ دار	2.6.1
۷۱۵	بنی قریظہ اوس کے حلیف تھے	2.6.2
۷۱۶	فصل سوم : حلف اور عہد نبویؐ	
۷۱۷	میثاق مدینہ	3
۷۱۸	دستور مدینہ	3.1
۷۱۹	موآخات مدینہ	3.2
۷۲۰	موآخات کی حکمت و مصلحت	3.3
۷۲۱	قتال و جہاد کی اجازت	3.4
۷۲۲	فوجی حلفی معاہدے	3.4.1
۷۲۳	شمال مغربی قبائل اوس و خزرج کے حلیف تھے	3.4.2
۷۲۴	لوائے ابیض	3.4.3
۷۲۵	بنو کلب سے حلفی	3.4.5
۷۲۶	مجموعی نتائج و اثرات	3.4.6
۷۲۷	معاہدہ حدیبیہ	3.5
۷۲۸	معاہدہ صلح	3.5.1
۷۲۹	صلح حدیبیہ کی خلاف ورزی فتح مکہ کا پیش خیمہ	3.5.2

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

۳۰۰	۳.6	اہل طائف و دوح
۳۱۰		فصل چہارم : روم کے زیر اثر علاقوں سے حلف
۳۱۵	4	غزوہ تبوک
۳۱۸	4.1	دومتہ الجندل
۳۱۹	4.2	ایلتہ کے سربراہ کی آمد
۳۲۰	4.3	اہل اذرح کے لیے فرمان
۳۲۰	4.4	اہل جرباء کے لیے امان
۳۲۰	4.5	اہل مقنا سے صلح
۳۲۱	4.6	مقنا میں یہود بنی جنیہ کے نام فرمان
۳۲۱	4.7	اہل نجران سے معاہدہ امن
۳۲۳	4.8	اہل نجران کو فرمان نبوی ﷺ
۳۲۴	4.9	یمامہ
۳۲۴	4.10	یمن
۳۲۶	4.11	عمان
۳۲۶	4.12	بحرین
۳۲۷	4.13	حلف شریعت اسلامی کی نظر میں
۳۲۸		نتائج و سفارشات
۳۳۰		درست فرضیہ تحقیق
۳۳۳		فہارس
۳۳۳		فہرست آیات
۳۳۶		فہرست احادیث
۳۳۷		فہرست اعلام
۳۵۸		فہرست اماکن
۳۶۵		مصادر و مراجع

☆☆☆☆☆

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

## باب اول

جزیرہ نما عرب کا سماجی و سیاسی  
پس منظر

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

## فصل اوّل

جزیرہ نما عرب اور انسانی تمدن کا  
آغاز

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

## فصل اوّل: عرب اور انسانی تمدن کا آغاز

### 1. تعارف

جزیرہ نما عرب انسانی تمدن کا گہوارہ ہے۔ اس کی تہذیب و تاریخ اتنی ہی پرانی ہے جتنی کہ خود انسان۔ اسی جزیرہ نما میں حضرت آدمؑ اور حضرت حواؑ نے انسانی تہذیب و تمدن کی بنیاد رکھی۔ کعبؑ کی روایت کے مطابق:

قال کعب: "اهبط آدم الى بلاد الهند على جبل من جبالها يقال له (يود)، (نود) وهو جبل محيط بارض الهند وهبطت حوا بجده" (۱)

ترجمہ: حضرت آدمؑ بلاد ہند کے پہاڑوں میں سے ایک پہاڑ پر اتارے گئے جسے یوز یا نود کہا جاتا ہے یہ وہ پہاڑ ہیں جو ارض ہند کے گرد نہیں اور حضرت حواؑ جدہ میں اتاری گئیں۔

جبکہ بعض روایات کے مطابق حضرت آدمؑ و حوا علیہم السلام دونوں ہی اس جزیرہ میں اترے:

"وقال ابن ابی حاتم حدثنا ابو زرعة حدثنا عثمان بن ابی شیبہ حدثنا جریر عن سعید. عن ابن عباسؓ قال: اهبط آدم الى الارض يقال له دحنابین المكة والطائف.

و عن الحسن قال: اهبط آدم بالهند و حوا بجدة.

و عن ابن عمرؓ قال: اهبط آدم بالصفاء و حوا بالمروة" (۲)

۱- ابن کثیر، الوافدء الحافظ، اسماعیل بن کثیر، البدایہ والنہایہ، مکتبہ المعارف، بیروت، الطبعة ثانیہ، ۱۹۷۷ء، ج ۱، ص ۵۰۰

۲- ابن اثیر، عز الدین ابی الحسن علی بن محمد، الکامل فی التاریخ، الجزء الاول، دار صادر بیروت ۱۹۷۹ء، ج ۱، ص ۳۳۰

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

ترجمہ: ابن ابی حاتم نے کہا کہ ہم سے بیان کیا ابو زرعہ نے اور ان سے عثمان بن ابی سیرہ اور ان سے جریر نے اور انہوں نے سعید سے اور انہوں نے ابن عباسؓ سے کہ انہوں نے فرمایا کہ حضرت آدمؑ اس سرزمین پر اتارے گئے جسے دحنا کہا جاتا ہے جو مکہ و طائف کے درمیان ہے۔ حسنؓ کے مطابق حجرت آدمؑ ہند جبکہ حضرت حواؑ جدہ میں اتریں ابن عمرؓ کے مطابق حضرت آدمؑ صفاء اور حضرت مریمؑ جدہ میں اتریں۔

اس ضمن میں شہاب الدین النوری نے مختلف اقوال کو یوں جمع کیا:

”فقال علیؑ، و ابن عباسؓ و قتادہ و ابو العالیہ: انه اهبط بالهند علی جبل یقال له نود من ارض سرانندیب و حوا بجدة..... فسار حتی اتی جمعا فاز دلفت إلیه حوا فذالک سمعیت المزدلفه، و تعارفوا بعرفات فذالک سمعیت عرفات، و اجتمعوا بجمیع فلذالک سمعیت جمعا“ (۳)

(ترجمہ: علیؑ، ابن عباسؓ، قتادہ و عانیہ سے منقول ہے کہ وہ ہند کے ایک پہاڑ نود پر تھے جو سرانندیپ میں ہے اور حوا جدہ میں۔ وہ چلے اور اکٹھے ہوئے۔ حضرت حوا نے جس جگہ اذلاف کیا وہ مزدلفہ کہلایا، جہاں تعارف ہوا۔ وہ عرفات جبکہ جہاں جمع ہوئے جمع کہلایا)

حضرت آدمؑ سرزمین ہند میں اترے یا مکہ و طائف کے درمیان۔ حضرت حواؑ سے زمیں پر عرفات کے مقام پر ملے۔ حجر اسود بھی حضرت آدمؑ کے ساتھ تھا جو کہ جنت کا پتھر ہے۔

## 1.1 حجر اسود

”وقال السدی: نزل آدم بالهند و نزل معه بالحجر الاسود“ (۴)

(السدی نے کہا کہ حضرت آدمؑ ہند میں اتارے گئے اور آپ کے ساتھ حجر اسود بھی نازل ہوا)

۳۔ النوری شہاب الدین احمد بن عبدالوہاب، نہایۃ الارب فی فنون الاداب، النوری الجز الثالث، وزارت الثقافہ والاشراف، تونس،  
الموسسہ المصریۃ العلمیۃ، ج ۱، ص ۲۲،

۴۔ ابن کثیر، انبیاء و النہایۃ، ج ۱، ص ۸۰



اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

”قال رسول الله ﷺ نزل الحجر الاسود من الجنة و هو اشد بياضاً من اللبن فسودته خطايا بني آدم“ (۵) رواه احمد و ترمذی وقال حديث هذا حديث حسن صحيح.

ترجمہ: (رسول اللہ ﷺ نے فرمایا حجر اسود جنت سے آیا جو دودھ سے زیادہ سفید تھا لیکن ابن آدم کی خطاؤں نے اسے سیاہ کر دیا)

حضرت شاہ ولی اللہ ان احادیث پر یوں رائے دیتے ہیں:

”اقول يحتمل ان يكونا من الجنة في الاصل اقتضت الحكمة ان يُراعى فيها نشأة الارض، فطمس نورها“ (۶)

(حجر اسود اور مقام ابراہیم واقعی جنت کے پتھر ہیں۔ یہ حقیقت ہے یا مجاز۔ صحیح بات یہ ہے کہ یہ دونوں دراصل جنت کے پتھر ہیں۔)

جب ان کو زمین پر اتارا گیا تو حکمت الہی نے چاہا کہ ان پر دنیوی احکام مرتب ہوں، کیوں کہ جگہ کی تبدیلی سے احکام میں تبدیلی آ جاتی ہے۔ ایک اقلیم کا شخص دوسری اقلیم میں جا سکتا ہے لیکن رنگ، مزاج اور قد میں تبدیلی آ جاتی ہے۔

## 1.2 تعمیر کعبہ

حضرت آدمؑ نے اللہ تعالیٰ کے حکم سے مکہ معظمہ میں دنیا کا پہلا معبد تعمیر کیا:

﴿إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِّلْعَالَمِينَ﴾ (۷)

(پہلا گھر جو لوگوں کی عبادت کے لیے مقرر کیا گیا تھا، وہی ہے جو مکہ میں ہے۔ بابرکت ہے جہان والوں کے لیے)

۵۔ الخطیب العری، امام ولی الدین محمد بن عبد اللہ، مشکوٰۃ المصابیح، کتاب المناسک، باب دخول مکہ والطواف، مترجم مرآۃ المناجیح، ضیاء القرآن پبلیکیشنز، لاہور، ج ۴، ص ۱۳۲۔

۶۔ دہلوی شاہ ولی اللہ، حجتہ اللہ البالغہ، بیع شرح رحمۃ اللہ واسعہ، زم زم پبلشرز، کراچی ج ۴، ص ۲۳۳-۲۳۲

۷۔ سورۃ آل عمران: ۹۶

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

فأوحى الله إلى آدم: ان لي حرمًا حيال عرشي فانطلق و ابن لي بيتا فيه ثم حف به  
كما رأيت ملائكتي يحقون بعرضي. هنالك أستجيب لك و لولدك من كان منهم في  
طاعتي“ (۸)

(ترجمہ: اللہ تعالیٰ نے حضرت آدمؑ کو وحی کی کہ میرے عرش کے مقابل یا ساتھ ایک حرم  
ہے۔ میرے لیے زمین پر اسی کے مقابل ایک گھر بنا پھر اس سے اس طرح چٹ جیسے  
فرشتوں کو میرے عرش سے چٹے دیکھا۔ یہاں تمہاری اور تمہاری اولاد میں سے جو تابع رہے  
ہیں ان کی دعائیں قبول کروں گا)

”و امره الله ببناء بيت يحاذى البيت المعمور ليطوف به هو و اولاده من بعده كم  
راى الملائكة تفعل حول البيت المعمور فبناه“ (۹)

(اور اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ ایک گھر میرے گھر یعنی (بیت المعمور) کے بالکل پیچے بنادو  
تاکہ تم اور تمہاری اولادیں اس کا طواف کریں جیسا کہ فرشتے بیت المعمور کے گرد کرتے ہیں  
پس اس نے وہ گھر یعنی بیت اللہ بنایا)

﴿إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ. فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ  
مَّقَامُ إِبْرَاهِيمَ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا﴾ (۱۰) ﴿وَاذْجَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمْنًا﴾

(پہلا گھر جو لوگوں کی عبادت کے لیے مقرر کیا گیا تھا وہ ہی ہے جو مکہ میں ہے۔ بابرکت  
ہے اور جہان والوں کے لیے موجب ہدایت۔ اس میں کھلی ہوئی نشانیاں ہیں جن میں سے  
ایک ابراہیم کے کھڑے ہونے کی جگہ ہے جو شخص اس مبارک گھر میں داخل ہوا، اس نے  
امن پالیا)

(اور جب ہم نے خانہ کعبہ کو لوگوں کے لیے جمع ہونے اور امن پانے کی جگہ مقرر کیا)

۸۔ ابن الاثیر، الکامل فی التاریخ، ج ۱، ص ۳۸ ذکر اختلاف

۹۔ التورہ، نہالیہ الارب، الجزء الثالث، ص ۲۵

۱۰۔ سورہ آل عمران: ۹۶-۹۷، سورہ البقرہ: ۱۲۵

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

”قال ابن عباس: فكان أول من أسس البيت و صلى فيه مطاف به، آدم عليه السلام حتى بعث الله سبحانه الطوفان فدرس موضع البيت في الطوفان. حتى بعث الله تعالى إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام، فرفعا قواعد و أعلامه. ثم بنقه قريش بعد ذلك. وهو بجذاء البيت المعمور. لو سقط ماسقط إلا عليه“ (۱۱)

(ابن عباسؓ سے روایت ہے: اول جس نے اللہ کے گھر کی بنیاد رکھی اس میں نماز پڑھی، اور اس کا طواف کیا وہ حضرت آدمؑ تھے۔ یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے طوفان بھیجا پس طوفان میں اس جگہ کا نشان مٹ گیا، یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیمؑ کو مبعوث کیا۔ انہوں نے دوبارہ وہی بنیادیں استوار کیں اور اٹھائیں پھر قریش نے اس کو تعمیر کیا۔ اس کے بالکل اوپر بیت المعمور ہے، اگر اوپر بیت المعمور سے کوئی چیز گرے تو اس گھر کے اوپر گرے گا)

حضرت شاہ عبدالعزیزؒ کی رائے کے مطابق حضرت آدمؑ کے اُترنے کی جگہ اکثر روایتوں کے موافق ملک ہند ہے۔ اس کو دجنا کہتے ہیں۔ حاکم و بیہقی کی روایات میں حضرت علیؑ کے مطابق ہندوستان کی خوشبوئیں اس سبب سے ہیں کہ حضرت آدمؑ جنت کے پتے لائے تھے اور اکثر روایات کے مطابق حضرت حواؑ جدہ میں اُتریں۔ ابن ابی حاتم نے ابن عباسؓ سے اور ابن عساکر نے اپنی تاریخ میں صحیح سند کے ساتھ حضرت سلمان فارسیؓ سے روایت کی۔

”اهبط آدم بالهند و معه السندان، والكلبتان، والمطرفة والهبط حواء بجده“ (۱۲)

(حضرت آدمؑ ہند میں اُتارے گئے اور تین اوزار لوہار کے ساتھ اتارے۔ آہرن، لوہا، پکڑنے والا لکڑی والا ہتھوڑا)

۱۱۔ النوری، نہایۃ الارب، السفر الاولی، القسم الخامس، ص ۳۰۱، ۳۰۲

۱۲۔ محدث دہلوی، شاہ عبدالعزیز، تفسیر فتح العزیز، موسوم بہ تفسیر عزیز، ترجمہ حاجی محمد زکی، ایچ ایم سعید کمپنی، ادب منزل، پاکستان  
چوک کراچی، ج ۱، ص ۳۵۵-۳۵۴

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

### 1.3 عربوں کے ابوالآباء، حضرت نوح علیہ السلام

حضرت نوحؑ آدم ثانی ہیں۔ طوفان نوح کے بعد انہی سے نسل آدم کی آبادی ہوئی۔ حضرت نوح علیہ السلام تمام عربوں کے باپ ہیں۔ انہی کی اولاد میں سے سامی النسل لوگوں نے جزیرہ نما عرب پر سیر کیا اور انسانی تہذیب و تمدن کی طوفان نوح کے بعد دوبارہ بنیاد ڈالی۔ وہ تمام عربوں کے باپ ہیں۔

#### 1.3.1 اوّل الرّسل حضرت نوح علیہ السلام:

حضرت نوح علیہ السلام تمام انبیاء، جو اللہ کی طرف دعوت دینے والے ہیں ان کے پیشوا ہیں۔ اس واسطے کہ ان سے پہلے حضرت آدمؑ کے وقت سے ان کی نبوت تک جہاں کے لوگ دعوت کے محتاج نہ تھے۔ وہ کفر و شرک میں مبتلا نہ ہوئے تھے۔ حضرت آدمؑ کی تعلیم و ہدایت اور اسی طرح دوسرے انبیاء کی رہنمائی اسی طرح لوگوں کو کافی تھی جیسے باپ کی تربیت اولاد کو اور قبیلے کے بزرگوں کی نصیحت اپنے چھوٹوں کو کافی ہوتی ہے۔ اس لیے کوئی مقابل و طرف نہ رکھتے تھے۔ پہلے رسول جنہوں نے لوگوں کو ان کے اعتقاد کے خلاف انہیں تکلیف دی اور مالک الملک کا پیغام پہنچایا وہ حضرت نوحؑ ہیں۔ اس لیے شفاعت کی حدیث میں ان کے حق میں فرمایا۔

”اوّل رسول بعثہ اللہ“ (۱۳)

صحیح مسلم باب شفاعت میں یہ منقول ہے:

”ولکن اتوا نوحاً اوّل رسول بعثہ اللہ“

لیکن تم جاؤ نوح علیہ السلام کے پاس، وہ پہلے پیغمبر ہیں جن کو بھیجا اللہ تعالیٰ نے۔

طوفان کے بعد حضرت نوح کی کشتی جو دی پہاڑ سے لگی۔ (۱۴) ارشادِ ربانی ہے:

﴿وَقَضَى الْأَمْرُ وَأَسْتَوَتْ عَلَى الْجُودَى وَقِيلَ بُعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ (۱۵)

جو دی علاقہ موصل کی ایک پہاڑی ہے۔

۱۳۔ محدث دہلوی، شاہ عبدالعزیز، تفسیر عزیزی، - اردو ترجمہ، ج ۳، ص ۱۹۱

۱۴۔ مسلم بن حجاج، صحیح مسلم بشرح نووی، باب الشفاعة، ج ۳، ص ۵۴، ادارہ القرآن والعلوم الاسلامیہ، کراچی

۱۵۔ سورہ ہود: ۴۴

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

تورات میں جودی اراراط کے پہاڑوں میں بتایا گیا ہے۔ اراراط دراصل ایک جزیرہ ہے جو فرات اور دجلہ کے درمیان دیار مکہ سے بغداد تک مسلسل چلا گیا ہے۔ دجلہ و فرات دونوں آرمینیا کے پہاڑوں سے نکلے ہیں اور جدا جدا بہہ کر حصہ زیر میں آ کر مل جاتے ہیں پھر خلیج فارس میں گرتے ہیں۔ آرمینیا کے یہ پہاڑ اراراط کے علاقہ میں واقع ہیں۔ اس لیے تورات نے اسے اراراط کے پہاڑ کہا لیکن قرآن نے پورے علاقے کو بجائے اس کا ذکر کیا جہاں کشتی جا کر ٹھہری۔ تورات کے شارحین کا خیال ہے کہ جودی اس سلسلہ کوہ کا نام ہے جو اراراط اور جارجیا کے سلسلہ کوہ کو ملاتا ہے۔ (۱۶)

### 1.3.2 اولادِ نوح علیہ السلام

ارشاد ربانی ﴿وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ﴾ حضرت نوح علیہ السلام کی اولاد میں سے حام، سام اور یافث سے نسل انسانیت کی بقا ہوئی فالناس کلہم من نسلہ و کان لہ ثلاثہ اولاد۔ (۱۷)

حضرت ثمرہ بن جندب سے روایت ہے کہ ان النبی ﷺ قال سام ابو العرب و حام ابو الحبش و یافث ابو الروم۔ ترجمہ: بنی اکرم ﷺ نے فرمایا سام ابو العرب ہیں، حام ابو الحبش اور یافث ابو الروم ہیں (۱۷ الف)

واما سام بن نوح فولد خمسة اولاد ارفخشذ وهو ابو العرب ولاوز وهو ابو العمالقہ واشور وهو ابو النسناس وعلیم وهو ابو العادیہ (الاولی) وارم وهو عاد وشمود۔ (۱۸)

ترجمہ: سام بن نوح کے پانچ بیٹے تھے ارفخشذ، ابو العرب، لاوز، ابو العمالقہ، اشور ابو النسناس، علیم ابو العادیہ (اولی)، ارم، عاد وشمود

### 1.3.3 عرب سام کی اولاد ہیں:

سمرۃ سے روایت ہے کہ فرزندانِ نوح میں عربوں کے ابوالآباء سام ہیں، حبشیوں کے حام اور رومیوں کے یافث ہیں۔

- 
- ۱۶۔ سیوہاروی، حفظ الرحمن، قصص القرآن، دارالشاعت، اردو بازار، جناح روڈ کراچی، ۲۰۰۲ء، ص ۷۸
- ۱۷۔ سورة الصف: ۷۷۔ سیوطی، جلال الدین، جلالین کلان، قدیمی قطب خانہ، آرام باغ کراچی، ص ۳۷۶ ابن الاثیر، الکامل فی التاريخ، ج ۱، ص: ۷۸۔
- ۱۷ الف۔ سمرقندی ابولیت، نصر بن محمد بن احمد، بحر العلوم، دارالکتب العلمیہ، بیروت، طبع اولی، ۱۹۹۳ھ، ج ۳، ص ۱۷
- ۱۸۔ ابن کثیر، البدایہ والنہایہ، ج ۱، ص ۱۲۰، ۱۲۱

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

سعید بن المسیب کہتے ہیں کہ حضرت نوحؑ کے تین بیٹے تھے۔ سام، حام، یافث۔ سام سے ان قباۃ عرب و فارس و روم پیدا ہوئے۔ کہ ان سب میں خیر و فلاح ہے حام سے اقوام سودان و بربر و غیظ پیدا ہوئے۔ یافث سے ترک صقالیہ یا جوج و ماجوج کی قومیں پیدا ہوئیں۔ (۱۹)

”و قال وهب بن منبه إنَّ سام بن نوح أبو العرب و فارس و روم، و إنَّ حاماً أبو السودان، و إنَّ يافث أبو ترک و یا جوج و ماجوج“ (۲۰)

جودی پہاڑ پر کشتی لگنے کے بعد نوحؑ اور آپ کی اولاد و پہاڑ سے نیچے اترے اور رے کی کھادی قائم کی۔ اسے سوق الثمانین یا قریۃ ثمانین کہتے ہیں۔

وامر نوح فبنیت قرية فی اسفل جبل الجودی وسمیت قرية الثمانین علی عددہم قیل ہی الجزیرہ۔ (۲۱)

حضرت نوحؑ نے اپنی اولاد میں زمین تقسیم کی۔

وہی اول قرية بنیت علی وجہ الارض بعد الطوفان ثم قسم نوح الارض بین ولادہ الثلاثہ۔ فأطی السام الحجاز، واليمن، والشام، فهو ابو العرب فأطی حد بلاد المغرب فهو ابو السودان فأطی یافث بلاد المشرق فهو ابو الترك (۲۲)

(ترجمہ: طوفان کے بعد وہ پہلا قریہ تھا جو بسایا گیا۔ پھر حضرت نوحؑ نے اپنی اولاد میں زمین تقسیم کی۔ سام کو حجاز، یمن و شام ابوالعرب ہوئے۔ حام کو بلاد مغرب دیے اور ابوالسودان تھے جبکہ یافث کو بلاد مشرق دیے اور وہ ابوالشرق تھے)

۱۹۔ ابن سعد، ابو عبد اللہ محمد بن سعد البصری، طبقات ابن سعد، اخبار النبی ﷺ، ترجمہ: علامہ عبداللہ شادی، غیر اکیڈمک، دار الفکر، بیروت، ص ۶۰۔

۲۰۔ ابن الاثیر، الکامل فی التاریخ، ج ۱، ص ۷۸

۲۱۔ ابن الاثیر، الکامل فی التاریخ، ج ۱، ص ۶۹

۲۲۔ ابن الاثیر، الکامل فی التاریخ، ج ۱، ص ۶۹

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

### 1.3.4 وطن السامین (Semites)

تاریخ کا یہ ایک اہم سوال ہے کہ سامی النسل افراد کا اصل مرکز کہاں تھا۔ یہ کہ قول کوئی تہذیب پروان چڑھی۔ سامی اول کہاں سے آئے۔ ان کا وطن اصلی کہاں تھا؟ بعد میں وہ کدھر کدھر گھر گئے۔ ان میں مورخین کی مختلف آراء ہیں۔ ایک گروہ کی رائے یہ ہے کہ ارض بابل پہلا وطن تھا۔

”فرائی نفر منہمان ارض بابل، کانت المهد الاول لسامین ورأى آخرون أن جزيرة العرب هي المعهد الاول لابتداء سام (۲۳)

(ترجمہ: ایک گروہ کی رائے ہے کہ وہ ارض بابل ہے جو سامی النسل کا پہلا ٹھکانہ تھا جبکہ دوسرے گروہ کی رائے میں جزیرہ نما عرب سامی اقوام کا پہلا گھر تھا)

کچھ لوگ افریقہ کی طرف بھی رائے لے گئے کہ وہ ان کا وطن اصلی تھا۔ سامی وحامی زبانوں کے بننے جلنے کی وجہ سے (ملتی جلتی زبان) اور کچھ لوگوں کی رائے میں حضرت صالح علیہ السلام کا وطن ان کا مرکز تھا۔ اور کچھ لوگ ارض آرمینیا سے اس نسل کا سلسلہ جوڑتے ہیں۔ جن لوگوں کی رائے میں عرب ان کا مسکن ہے ان میں سب سے پہلے اسپرنگر کا نام آتا ہے۔ اسپرنگر کی رائے کے مطابق ان کا وطن اصلی جزیرہ العرب ہے۔ یہاں سے سامی اقوام دیگر علاقوں کی طرف منتقل ہوتی ہیں۔ ان کی رائے میں زراعت و سرسبز علاقوں سے وادی صحرا کی زندگی میں منتقل ہونا، عقلی و منطقی لحاظ سے غلط ہے۔ (۲۴) مشہور مورخ فلپ کے ہٹی کا تجزیہ اس ضمن میں ان الفاظ کے ساتھ درج ہے:

"As the probable cradle of the semitic family the Arabian peninsula nursed these people who later migrated into fertile crescent and subsequently became the babylonions, the Assyrians the phoenicians and the hebrews of the history". (۲۵)

ترجمہ: سامی النسل اقوام کا ممکنہ گہوارہ جزیرہ نما عرب تھا۔ یہیں یہ پروان چڑھے بعرازیل زرخیز خطہ کی طرف ہجرت کر گئے اور تاریخ میں بابلی، شامی، فونیزین اور اسرائیلی کہلائے۔

۲۳۔ جواد علی، ڈاکٹر المفصل فی تاریخ العرب قبل الاسلام، ساعدت جامعہ بغداد علی نشرہ الطبعہ الثانیہ ۱۳۱۳ھ، ۱۹۹۳ء، ج ۱، ص ۳۳

۲۴۔ جواد علی، المفصل فی تاریخ العرب قبل الاسلام، ج ۱، ص ۲۳۱

۲۵۔ Philip K Hitti. History of the Arabs reiwed 10th edition, Palgrave Macmillan, p.3



اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

سرزمین عرب کو سامی اقوام کا مرکز ہونے کے مفروضہ کی حمایت کرتے ہوئے اسے کے ملکی یون رقطراز ہے:

"But the arguments in favour of the Arabian peninsula considered in their cumulative effect, seem most plausible. The mesopotamian theory is vitiated by the fact that it assesses passage of people from an agriculturale stage of development on the bank of river to a nomadic stage, which is the reverse of the sociological law in history times. The Africa theory raises more questions than it answers". (۲۶)

ترجمہ: یہ دلائل وزن رکھتے ہیں کہ سامی اقوام کا ابتدائی گھر عرب تھا۔ جبکہ یہ قرین قیاس نہیں کہ زرخیز زمین اور دریا کے کنارے سے انسانی تمدن صحرائیں منتقل ہو جائے یہ سماجی قانون اور تاریخ کے برعکس ہے۔ یہ خیال کہ سامی اقوام افریقہ میں ہی بڑھی جو دینے کے بجائے بہت سے سوالات اٹھاتا ہے۔

#### 1.4 طبقات العرب

غابر کے دو بیٹے تھے۔ فالخ اور قحطان۔ غابر سے سلسلہ نسب یہ ہے: غابر بن شارح بن قینان بن ارفخشد بن سام بن نوح۔ فالخ سے حضرت ابراہیمؑ تک سلسلہ نسب یہ ہے:

"ثم ولد لفالغ أرفغو، ..... وولد لأرفغو ساروغ، وولد لساروغ ناخور، ثم ولد لناخور تارخ أبو ابراهيم وولد لتارخ وهو آزر، ابراهيم عليه السلام.

ترجمہ: حضرت ابراہیم علیہ السلام بن تارخ، آزر، بن ناخور بن ساروغ بن ارفغو بن فالخ

جبکہ قحطان کی اولاد اس طرح سے ہے:

"وولد لقحطان بن غابر يعرب، فولد يعرب يشجب، فولد يشجب سباء، فولد سباء حمير و كهلان، و عمراً والاشعر و انمار و مرآ". فولد عمر بن سباء عدیاء، وولد عدی لخمأ و جذامأ" (۲۷)

ترجمہ: حمیر، کہلان، عمر، اشعر، انمار، مرا یہ سب سباء کی اولاد تھے۔ سباء بن یثجب بن یعرب، بن غابر بن قحطان عدی عمر بن سباء کی اولاد تھا اور عدی سے لخم اور جذام تھے۔

۲۶- Philip.K.Hitti, History of the Arabs, p.10

۲۷- ابن الاثیر، الکامل فی التاریخ، ج ۱، ص ۸۲



اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

ابن کثیر نے طبقات عرب کی تقسیم اس طرح کی ہے:

#### 1.4.1 العرب العاربة

والصحيح والمشهور ان العرب العاربة قبل اسماعيل، ومنهم، عاد و ثمود و طسم و جدليس و اميم، و جرهم و العماليق و امم آخرون لا يعلمهم الا الله كانوا قبل الخليل<sup>(۲۸)</sup>.

ترجمہ: ابن کثیرؒ کے نزدیک صحیح و مشہور یہ ہے کہ عرب عاربہ قبل از حضرت اسماعیلؑ تھے۔ ان میں عاد، ثمود، طسم، جدیس، امیم، جرہم و عمالیق اور دوسری اقوام جنہیں اللہ کے علاوہ کوئی نہیں جانتا، حضرت خلیلؑ سے پہلے تھیں۔

”و يقال للعرب الذين كانوا قبل اسماعيل عليه السلام العرب العاربة وهم قبائل كثيرة منهم عاد، و ثمود، جرهم، و طسم و جدیس، و اميم، و مدین، و عملاق، و عییل، و حاسم، و قحطان و بنو بقطن وغيرهم“ (۲۸ج)

(جو عرب حضرت اسماعیلؑ سے پہلے تھے، انہیں عرب العاربہ کہا گیا۔ وہ بہت سے قبائل تھے۔ جن میں سے عاد، ثمود، جرہم، طسم، جدیس، امیم، مدین، عملاق، عییل، جاسم، قحطان و بنو بقطن اور ان کے علاوہ تھے)

#### 1.4.2 العرب المستعربة

و أما العرب مستعربه وهم عرب الحجاز. فيمن ذرية اسماعيل بن ابراهيم عليهما السلام. (۲۸ب) ترجمہ: عرب مستعربہ عرب حجاز ہیں یہ حضرت اسماعیلؑ بن حضرت ابراہیمؑ کی اولاد ہیں۔

#### 1.4.3 العرب اليمين: وهم حمير فالمشهور انهم من قحطان و اسمہ ميزم. (۲۸ج)

ترجمہ: یمنی عرب حمیر کی اولاد سے ہیں اور مشہور یہ ہے کہ وہ قحطان سے ہیں جس کا نام میزم سے

۲۸- ا) ابن کثیر، البدایہ والنہایہ، ج ۱، ص ۱۲۰،

۲۸- ب) ابن کثیر، السیرۃ النبویہ، تحقیق: مصطفیٰ عبدالواحد، دار احیاء التراث العربی، بیروت۔ لبنان، ج ۱، ص ۲-۱.

۲۸- ج) ایضاً

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

## 1.5' قوم عاد:

عاد، ثمود، الراس اور اصحاب الایکہ، انہیں حافظ ابن کثیر نے عرب العارہ کہا۔ اللہ تعالیٰ نے ان اقوام کے ذکر قرآن مجید میں کیا ہے:

﴿وَالِیٰ عَادِ اٰخَاهُمْ هُوْدًا﴾ (۲۹)

(ترجمہ: اور اسی طرح قوم عاد کی طرف ان کے بھائی ہود کو بھیجا)

﴿وَالِیٰ ثَمُوْدَ اٰخَاهُمْ صَالِحًا﴾ (۳۰)

مثلاً عاد، ثمود، اصحاب الراس، اصحاب الایکہ۔ انہیں حافظ ابن کثیر نے عرب العارہ کہا۔

﴿اَوْعَجِبْتُمْ اَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِّنْ رَبِّكُمْ عَلٰی رَجُلٍ مِّنْكُمْ لِيُنذِرَكُمْ وَاذْكُرُوْا اِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْۢ بَعْدِ قَوْمِ نُوْحٍ وَزَادَكُمْ فِی الْخَلْقِ بَسْطَةً فَاذْكُرُوْا اِلَآءَ اللّٰهِ لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُوْنَ﴾ (۳۱)

(کیا تم کو اس بات سے تعجب ہوا کہ تم میں سے ایک شخص کے ہاتھ تمہارے پروردگار کی طرف سے تمہارے پاس نصیحت آئی تاکہ وہ تمہیں ڈرائے اور یاد کرو جب اس نے تم کو قوم نوح کے بعد سردار بنایا اور تم کو پھیلاؤ زیادہ دیا۔ پس خدا کی نعمتوں کو یاد کرو تاکہ نجات حاصل کرو)

اہل تورات کا کہنا ہے کہ عاد و ثمود اور ہود و صالح علیہم السلام کا ذکر تورات میں نہیں ہے۔ لیکن جاہلیت میں وہ ایسے ہی مشہور تھے جیسے اسلام کے بعد حضرت ابراہیم علیہ السلام اور ان کی اولاد۔ جبکہ بعض مؤرخین عاد کا ذکر تورات میں پاتے ہیں:

”وقد ذهب بعض الاخبار الى ان عاداً هي هديرام) في التوراة“ (۳۲)

اللہ تعالیٰ نے قوم عاد کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا:

۲۹۔ سورہ ہود: ۵۰ ۳۰۔ سورہ ہود: ۶۱ ۳۱۔ سورۃ الاعراف: ۶۹

۳۲۔ التکوین، الاصحاح العاشر الاية، ۲۷، بحوالہ جود علی، ڈاکٹر، المفصل فی تاریخ العرب قبل السلام، ساعدت، جامعہ بغداد، طبعی نشر، المطبعۃ الثانیہ، ۱۹۹۳ء، ۱۴۱۳ھ، ج ۱، ص ۳۰۰

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ إِرْمَ ذَاتِ الْعِمَادِ الَّتِي لَمْ يُخْلَقْ مِثْلُهَا فِي الْبِلَادِ﴾ (۳۳)

ترجمہ: کیا تو نے نہیں دیکھا کہ تیرے رب نے عاد ارم جو ستونوں والے تھے کہ ساتھ کیا کیا۔ یس بن ان جیسی شہروں میں۔

بعض کے نزدیک اس سے مراد شہر ہے جو عدن و حضر موت کے درمیان تھا۔ بعض کے نزدیک یہ رشتہ یا الاسکندریہ مراد ہے۔ (۳۴)

السدی اور قتادہ کا قول ہے کہ ارم بیت مملکت عاد ہے۔ ابن کثیر اس قول کو حسن جید قوی کہتے ہیں۔ ابن جریر کے احتمال کو ابن کثیر نے نقل کیا کہ ”قبیلہ او بلدة كانت عاد تسكنها“ کہ اس سے قبیلہ یا شہر مراد ہے جس میں قوم عاد رہتی تھی۔ (۳۵)

بعض کے نزدیک ارم ذات عماد سے نسب مراد ہے کہ وہ عوص بن ارم کی اولاد سے تھے۔ قوم عاد نے شہر بنایا۔

”و هؤلاء عاد الاولی و هم ولد عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح“ (۳۶)

وہ عاد اولیٰ ہیں وہ عاد بن اوص بن ارم بن سام بن نوح کی اولاد سے ہیں

بعض کے نزدیک یہ اسکندریہ شہر سے جو جنوبی عرب میں یمن میں بنایا۔ شداد بن عاد نے بنایا۔

### 1.5.1 مساکن عاد

قرآن مجید کے مطابق ان کے مساکن احقاف میں تھے۔

﴿و اذکر اخا عاد، اذ انذر قومہ بالأحقاف﴾ (۳۷)

(اور قوم عاد کے بھائی ہود کو یاد کرو کہ جب انہوں نے اپنی قوم کو سرزمین احقاف میں ہدایت کی)

۳۳۔ سورة الفجر: ۶-۷

۳۴۔ جواد علی، المفصل، جلد اول، ص ۳۰۲

۳۵۔ ابن کثیر، تفسیر ابن کثیر، ج ۴، ص ۵۰۸، امجد اکیڈمی، لاہور

۳۶۔ ابن کثیر، تفسیر ابن کثیر، المؤلفہ اسماعیل بن کثیر، امجد اکیڈمی، لاہور پاکستان، طبع ۱۹۸۲ء، ج ۴، ص ۵۰۷۔ ابیدار و التہذیب، الجزء الاول، ص ۳۰

۳۷۔ سورة الاحقاف: ۲۱

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

”والاحقاف وهى جبال الرمل و كانت باليمن بن عمان و حضر موت بأرض مطدة

على البحر يقال لها الشحر و اسم واربهم مغيث“ (۳۸)

(احقاف رمل کے پہاڑ ہیں۔ یہ یمن، عمان، حضر موت ہے۔ سمندر کے گرد اس زمین کو دیتے

الشحر کہا جاتا ہے۔ ان کی وادی کو وادی مغيث کہا جاتا ہے)

یمن و عمان سے حضر موت و الشحر کا علاقہ رمل کہلاتا ہے۔ والحقف جس کی جمع احقاف ہے۔

”و كانت الاحقاف رمالا قبل عمان الى حضر موت“

(ترجمہ: احقاف سے مراد رمال ہے)

یہ منازل عاد تھیں۔ مالک بن نویرہ کا شعر عاد کے بارے میں ہے:

”افنين عاداً ثم ال محرق فتر كنهم بلدا و ما قد جمعوا

الا لا تجزى و تكذبي المثلثة من رب عاد و جرهم“ (۳۹)

ترجمہ: فنا ہوئی قوم عاد اور آل محرق انہوں نے اپنے شہر چھوڑ دیئے پھر جمع نہ ہوئے۔

رب عاد اور جرهم کے ملائکہ کی تکذیب نہ کرو۔

## 1.6 قوم ثمود:

ثمود ایک مشہور قبیلہ تھا جو اپنے جد ثمود کے نام پر تھا۔ ثمود اور جدیس دونوں عابر کے بیٹے تھے۔ عابر

بن ارم بن سام بن نوح۔

”و كانوا عرباً بن العاربة، ليسكنون الحجر بين الحجاز و تبوك. و قد مر به رسول

الله ﷺ و هو ذاهب الى تبوك معه من المسلمين كما سيأتى بيانه و كانوا بعد

قوم عاد و كانوا لعبدون الاصنام فأولئك ضيعت الله فيهم رجلاً منهم و هو عبدالله

و رسوله صالح بن ماسح بن عبيد بن حاجر ابن ثمود بن عابر“ (۴۰)

۳۸۔ ابن کثیر، البدایہ والنہایہ، ج ۱، ص ۱۲۰ ۳۹۔ جواد علی، ذاکر، الفضل، ج ۱، ص ۷۵

۴۰۔ ابن کثیر، البدایہ والنہایہ، ج ۱، ص ۱۳۰

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

(یہ عرب العار بہ تھے۔ حجر میں مقیم تھے جو جاز و تبوک کے درمیان ہے۔ تبوک جاتے ہوئے رسول اللہ ﷺ مسلمانوں کے ہمراہ وہاں سے گزرے۔ یہ قوم عاد کے بعد تھے اور بنو نجران پوجا کرتے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے ان میں اپنا ایک بندہ اور رسول صالح بن صالح بن عبید بن حاجر ابن ثمود بن عابر بھیجا)

”و أما اهل التوراة بزعمون أنه لا ذكر لعاد و هود و ثمود و صالح في التوراة، قال و أمرهم عند العرب في الجاهلية و الاسلام كشهرة إبراهيم الخليل“ (۴۱)

(اہل توراة کو یہ زعم ہے کہ عاد و ثمود اور حضرت ہود و صالح کا ذکر تورات میں نہیں ہے لیکن عربوں میں عہد جاہلیہ اور اسلام میں یہ ایسے ہی مشہور تھے جیسے حضرت ابراہیم خلیل علیہ السلام)

﴿وَتَمُودَ الَّذِينَ جَابُوا الصَّخْرَ بِالْوَادِ﴾ (۴۲)

یعنی یقطعون الصخر۔ وہ وادی میں پتھر تراشتے تھے۔

”و كانوا عربا و كان منزلهم بالوادی القری“ (۴۳)

(وہ عرب تھے، ان کی منزل وادی قری تھی)

ثمود کے وطن وادی القری میں تھا۔ انہیں اصحاب الحجر بھی کہا گیا۔ یہ مقام وادی القری ہی میں ہے۔

”وقد زارها بعض الجغرافين، علماء البلدان والسياح، وذكروا أن بها بئرا تسمى

بئر (ثمود) وقد نزل بها الرسول مع اصحابه في غزوة تبوك. (۴۴)

۴۱۔ ابن اثیر، الکامل فی التاریخ، ج ۱، ص ۹۳

۴۲۔ سورة الفجر: ۹

۴۳۔ ابن کثیر، تفسیر ابن کثیر، ج ۴، ص ۵۰۸

۴۴۔ جواد علی، ذاکر، المفصل، ج ۱، ص ۳۲۴

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

(بعض جغرافیہ دان، علماء البلدان اور سیاح کہتے ہیں کہ یہاں ایک کنواں تھا جسے بنو ثمود نے بنوایا جاتا تھا۔ اس مقام پر رسول اللہ ﷺ غزوہ تبوک کی سمت جاتے ہوئے صحابہ کرامؓ کے ساتھ اترے مگر جلد ہی کوچ کا حکم دیا)

مساكن: قال كعب: لما اهلك الله عز وجل عاداً، جاءت ثمود و عمرت الارض  
و كانوا بضع و عشر قبيلة..... و كانت منازلهم ما بين الحجاز الى الشام، و هي بين  
الحجر من وادي القرى. (۴۵)

(کعب کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے عاد کو ہلاک کیا تو ثمود نے زمین میں جڑ پکڑی۔ وہ ان سے زائد قبل تھے۔ ان کے ٹھکانے حجاز اور شام کے درمیان تھے۔ یہ وادی القرین میں دیار حجر ہیں)

”و ينسب النسابون ثمود الى ثمود بن جاثر أو كاتر بن ارم بن سام بن نوح“ (۴۶)

نسب ثمود کی نسبت یوں کہتے ہیں:

بعض لوگ اس پر اکتفا کرتے ہیں کہ وہ انہم من بقیہ عاد۔ وہ قوم عاد کے بعد باقی رہ جانے والے تھے۔

## 1.7 جہم الاولیٰ

ان سے جہم قحطانی مراد نہیں ہیں۔ بعض مورخین کے نزدیک جہم قحطانی کو جہم ثانی کہتے ہیں۔ یہ عرب باندہ میں سے ہیں۔ یہ عاد و ثمود و عمالقہ کے عہد کے ہیں۔ (۴۷)

”اما جرهم الثانيه، ای جرهم القحطانيین فينسبهم بعض اهل الاخبار الى جرهم بن

قحطان بن يهود وهم اصهار اسماعيل“ (۴۸)

ترجمہ: یہ کہ جہم ثانیہ یہ جہم قحطانیہ ہیں اور یہ اصهار (سرال) اسماعیل تھے۔

۴۵۔ التویری، نہایۃ الارب ج ۱۳، ص ۱۷

۴۶۔ التویری، نہایۃ الارب ج ۱۳، ص ۱۷، جواد علی، ذاکر، المفصل، ج ۱، ص ۳۲۳۔

۴۷۔ ابن کثیر، البدایہ والنہایہ، ج ۱، ص ۱۲۰۔

۴۸۔ جواد علی، المفصل، ج ۱، ص ۳۲۵۔

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

## 1.8 حضور

”فذكروا أن كانوا يقيمون بالرس. و كانوا بعدون الاوثان، و بعث اليهم

منهم نبى منهم اسمه (شعيب بن ذى مھرۃ) فكذبوه و هلكوا“ (۴۹)

ترجمہ: حضور ”الرس“ کے مقیم تھے۔ یہ لوگ بتوں کی پوجا کرتے تھے۔ ان کی حرف آیت نبی بھیجا جن کا نام شعيب بن ذى مھرا تھا۔ انہوں نے انہیں جھٹلایا اور ہلاک ہو گئے۔

”يقال لها (الرس) منها موضع باليمامة و موضع كان فيه ديار نفر بن ثمود و كان كعب ان اصحاب الرس كانوا حضر موت“ (۵۰)

ترجمہ: کہا جاتا ہے کہ (الرس) یمامہ میں ایک مقام ہے۔ اس میں ثمود کا ایک گروہ رہتا تھا (یعنی باقی رہ جانے والے) کعب کے مطابق اصحاب الرس حضر موت پر تھے۔

## 1.9 عرب حضرت اسماعیلؑ کی اولاد ہیں

ابن کثیر ذکر کرتے ہیں کہ:

”قيل ان جميع العرب ينتسبون إلى اسماعيل بن ابراهيم و قيل إن قحطان من سلالة

إسماعيل حكاہ ابن اسحاق فقال بعضهم: هو قحطان، ابن الهمسيع بن تيمن بن

قيذر (بن نبت) بن اسماعيل و قيل غير ذالك فى نسبة الى اسماعيل<sup>عليه السلام</sup> والله

اعلم“ (۵۱) ترجمة البخارى: باب نسبة اليمن إلى اسماعيل عليه السلام حدثت

مسدد، حدثنا يحيى، عن يزيد بن ابى عبيد. حدثنا سلمة قال خرج رسول الله ﷺ

على قوم من أسلم يتناضلون بالسوق فقال ارموا بنى إسماعيل فان اباكم كان راميا

و انا مع بنى فلان لاحدى الفريقين..... (۵۲)

۳۹۔ النويری، نہایۃ الارباب ج ۱۳، ص ۸۷۔ ۵۰۔ نہایۃ العرب، ج ۱۳، ص ۸۸۔ ۵۱۔ ابن کثیر، السیرۃ النبویہ، ج ۱، ص ۳۔

۵۲۔ ابن کثیر، السیرۃ النبویہ، تحقیق: مصطفیٰ عبدالواحد، دار احیاء التراث العربی، بیروت، لبنان۔ ج ۱، ص ۳-۳۔

بخاری، محمد بن اسماعیل البخاری، الجامع الصحیح، بشرح الکرماني، کتاب بدء الخلق باب نسبة الیمن إلى اسماعیل، دار احیاء التراث العربی، بیروت، لبنان الطبعہ الثانیہ ۱۹۸۱ء

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

ابن کثیرؒ نے ایک حدیث کا حوالہ دیا جس میں یمن کی نسبت حضرت اسماعیلؑ کی طرف ہے۔ انہی یمن والوں میں سے اسلم کی قوم تھی۔ جو خزائنہ کی شاخ ہے۔ اسلم نضی کا بیٹا تھا۔ وہ حارث کا، وہ عمر کا وہ عامر کا اور حارث یمن والوں میں سے تھا۔

ہم سے مسدد نے بیان کیا، کہا ہم سے بھی بن قحطان نے انہوں نے یزید بن ابی عبیدہ سے کہا کہ ہم سے مسطو بن اکوع نے بیان کیا کہ آنحضرت ﷺ چند لوگوں کے پاس تشریف لے گئے جو بازار بن تیرہ والوں کے رہے تھے۔ آپ ﷺ نے فرمایا اسماعیل کے بیٹے تیرہ لگاؤ کیوں کہ تمہارے باپ اسماعیل تیرہ تھے۔ تیرہ آپ ﷺ نے فرمایا میں اس جماعت کے ساتھ ہوں۔ یہ سن کر دوسری جماعت نے ہاتھ روک لیے۔ آپ ﷺ نے پوچھ کیوں انہوں نے کہا کہ آپ تو ادھر ہیں ہم کیسے تیرہ ماریں، آپ ﷺ نے فرمایا تیرہ لگاؤ میں تیرہوں کے ساتھ ہوں۔ اس کی تاویل یہ کی کہ اس سے جنس عرب مراد ہے لیکن یہ تاویل ظاہر کے خلاف ہے۔

ابن اسحاق نے اس کا سلسلہ نسب بھی دیا: قحطان ابن اسحاق بن تیمن بن قیذر بن بنت بن اسماعیل اور ان کے نسب کی نسبت سے دوسری بات بھی کی گئی، اللہ بہتر جانتا ہے۔

### 1.10 عرب حضرت اسماعیلؑ اور قحطان کی اولاد ہیں

اس کے باوجود ابن کثیر اسی رائے کا ذکر کرتے ہیں کہ جمہور کی رائے یہ ہے کہ عرب اقطانیہ عرب الیمن میں سے ہیں۔ وہ حضرت ابراہیمؑ کی نسل سے نہیں۔ تو راقۃ میں سلسلہ نسب یہ ہے۔

”یقطن بن عابر بن صالح بن ارفکشاذ بن سام ابن نوح“ (۵۳)

ترجمہ: یقطن بن عابر بن صالح بن ارفکشاذ بن سام بن نوحؑ

مورخین نے اس کی تائید کی ہے۔

”و یقطن هو قحطان“ (۵۴) یقطن وہ قحطان ہی ہے

بعض اہل اخبار قحطان بن ہود کہتے ہیں جبکہ ہود سے مراد عابر ہے۔

۵۳۔ التوین، الاصحاح العاشر، الاية ۲۵۔ بحوالہ جواد علی، المفصل، ج ۱، ص ۳۵۵

۵۴۔ ابن سعد، طبقات ابن سعد، طبقات، اخبار النبی ﷺ، نفیس اکیڈمی، اردو بازار، کراچی، ستمبر ۱۹۸۷ء، ج ۱، ص ۲۰۰



اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

”الجمہور علی أن العرب الفحطانیہ من عرب الیمن وغیرہم لسبوا من سلالة اسماعیل“ (۵۵) ترجمہ: مشہور یہ ہے کہ عرب قحطان یعنی عرب ہیں وہ حضرت اسماعیلؑ کی اولاد سے نہیں ہیں۔

لیکن ڈاکٹر جواد علی کی رائے ہے کہ:

”أما سائر الیمانیہ، فتأبى ذالک، و تذهب الی انه قحطان بن عابر بن صالح بن ارفخشذ بن سام بن نوح“ (۵۶)

عدنانی اگر حضرت اسماعیلؑ کی نسل سے ہونے پر فخر کرتے ہیں تو قحطانی بھی عابر کی نسل سے ہونے پر فخر کرتے ہیں کیوں کہ عابر حضرت ہودؑ ہیں اور ہود نبی من انبیاء اللہ۔ (۵۷)

### 1.10 تمام عرب اسماعیل و قحطان کی اولاد ہیں

ابن ہشامؒ کی رائے یہ ہے کہ تمام عرب حضرت اسماعیلؑ و قحطان کی اولاد ہیں:

”فالعرب کلہا من اسمعیل و قحطان“ (۵۸)

ساتھی ہی بعض اہل یمن کی رائے بھی نقل کی کہ:

”و بعض اہل یمن یقول قحطان من ولد اسمعیل و یقول اسمعیل ابو العرب کلہا“

(بعض اہل یمن کہتے ہیں کہ اسماعیلؑ تمام عربوں کے باپ ہیں)

”فالقحطانیہ شعبان سبا و حضر موت. والعدنانیہ شعبان ایضاً ربیعہ و مضر ابنائز

والشعب الخامس و ہم قضاة مختلف فیہم. (۵۹)

ترجمہ: قحطان میں دو گروہ ہیں۔ سبا و حضر موت۔ اسی طرح عدنان میں بھی دو، شعب میں ربیعہ و مضر جبکہ پانچواں شعب قضاہ ہے۔

۵۵۔ ابن کثیر، السیرۃ النبویہ، ج ۱، ص ۴

۵۶۔ جواد علی، المفصل، ج ۱، ص ۳۵۶ ۵۷۔ جواد علی، المفصل، ج ۱، ص ۳۵۶

۵۸۔ ابن ہشام، محمد بن عبد الملک، السیرۃ النبویہ، عبد التواب اکیڈمی، بیرون بوہڑ گیٹ، ملتان ج ۱، ص ۱۳۔

۵۹۔ ایضاً

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

## 1.11 العرب ثلاثة جراثيم

و قال محمد بن سلام البصري النَّسَّابُ: العرب ثلاثة جراثيم، العدنانية، والقحطانية وقضاعه. و قيل له: فايهما اكثر العدنانية أو القحطانية؟

فقال: ما شاءت قضاة، إن تيامنت فالقحطانية اكثر وإن تشامت فالعدنانية. اكثر

(محمد بن سلام البصري نساب العرب نے کہا کہ عرب میں تین جراثیم ہیں: عدنانیہ، قحطانیہ اور قضاہ۔ قضاہ جس طرف جھکے وہ تعداد میں بڑھ جاتا ہے)

”وقال ابن لهيعة. عن معروف بن سويده بن ابي عشا بن محمد بن موسى، عن عقبه بن عامر، قال قلت: يا رسول الله أمتا نحن من معد؟ قال لا. قلت فمن نحن؟ قال أنتم بن قضاة بن مالک بن حمير“ (۶۰)

ترجمہ: حضرت عقبہ بن عامرؓ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا کیا ہم معد سے ہیں پھر آپ نے دریافت کرنے پر فرمایا نہیں تم قضاہ بن مالک بن حمیر سے ہو

### 1.11.1 اولاد قحطان

مورخین نے قحطان کی اولاد کے بارے میں تفصیل سے ذکر کیا۔ اس کے بیٹوں کی بعدداد ۱۰ سے ۳۰ تک ذکر کی۔ جو ادعلیٰ نے ان کی تفصیل ذکر کی ہے:

ہمدانی نے ذکر کیا کہ قحطان کے ۲۴ بیٹے تھے (۶۱) جبکہ مشہور عالم یہ ہیں:

یعر ب: قحطان کے بعد یہ ہی بادشاہ ہوا۔ اس کا ملک یمن تھا۔ اس نے قوم عاد کے بقایا پر قبضہ کیا۔

حضر موت: حضر موت نے اس سرزمین میں قرار پایا جو اس کے نام سے موسوم ہے۔ یعنی حضر موت۔

عمان: عمان نے سرزمین عمان میں قدم رکھا۔

۶۰۔ ابن کثیر، السیرۃ النبویہ، ج ۱، ص ۵۴

۶۱۔ جو ادعلیٰ، الفصل، ج ۱، ص ۳۵۸

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

جرہم

جرہم حجاز کی طرف بڑھا۔

”و جرہم بن قحطان، و یقال جرہم بن یقطن بن عبیر بن شالغ بن أرفحشد بن سادہ  
ابن نوح لجرہمی“ (۶۲)

اس سے مراد جرہم ثانی ہیں۔ انہوں نے مکہ میں اقامت اختیار کی۔ یہ تو بعد میں بیت اللہ کے  
ارباب اختیار بنے۔ انہی میں حضرت اسماعیلؑ، پلے بڑھے اور شادی کی۔

”و جرہم طائفۃ من العرب العاربة..... ثم لما کبر تزوج بن جرہم“ (۶۳)

(جرہم عرب العاربه سے ہے جو مکہ میں آ بسا۔ ان میں حضرت اسماعیلؑ کے شادی کی۔  
وہ ان کے سرال ہیں۔)

زہیر بن ابی سلمہ ایک شعر میں اسی طرف اشارہ کرتا ہے:

”فأقسمت بالبيت الذی طاف حوله رجال، نبوة، من قريش و جرہم“ (۶۴)

میں قسم کھاتا ہوں اس گھر کی جس کے گرد طواف کیا جاتا ہے اچھے افراد اور نبوت تو قریش  
اور جرہم ہی میں ہے۔

یعر ب بادشاہ یمن

اکثر مورخین کے نزدیک یعر نے عربیت کی ابتداء کی:

”کان أول من اعرّب فی لسانه و هذا قيل للسانه العربيه“ (۶۵)

یعر نے عربیت کی ابتداء کی یہ بھی کہا گیا کہ اسی کی زبانی عربی تھی

یعر نے ملک یمن میں سکونت اختیار کی۔

۶۲۔ جواد علی، المفصل، ج ۱، ص ۳۱۸ ۶۳۔ ابن کثیر، السیرۃ النبویہ، ج ۱، ص ۵۴-۵۵

۶۴۔ جواد علی، المفصل، ج ۱، ص ۳۶۰

۶۵۔ ابن سعد، طبقات، ج ۱، ص ۶۲

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

”وكان أول من سبي من العرب فسمى سباً لذلك. و يقال انه أول من تنوج“ (۶۶)

(یہ پہلا ہے جس نے عرب میں غلام بنائے اور پہلا ہے جس نے تاج پہنا)

اولادِ سبا

”وجعل (المسعودی) لسباء عشرة اولاد تشاء م منهم اربعة من تيامن منهم ستة. (۶۷)

جن لوگوں نے تشاء م کیا۔ یعنی شام کی طرف گئے۔

لخم، جذام، و عاملة و غسان

جن لوگوں نے تيامن کیا۔ یعنی یمن کا قصد کیا۔ حمیر، الازد، مذحج، و کنانہ، الاشعریوں و انمار۔

ابن کثیرؒ نے مسند احمد سے ایک روایت نقل کی جس کے مطابق ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ سے پوچھا کہ سباً کون ہے؟ یہ مرد ہے، عورت ہے یا زمین کا نام ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا یہ ایک آدمی ہے جس کے دس بیٹے تھے۔ یمن میں چھ نے قیام کیا اور چار نے شام میں۔ یمن والوں میں مذحج، کندہ، الازد، الاشعر، و انمار و حمیر جبکہ شام میں لخم، جذام، عاملة و غسان تھے۔ (۶۸)

”وعن ابن عباسؓ قال: بين عدنان و اسماعيل ثلاثون أباه لا نعرفون“

(حضرت ابن عباسؓ نے کہا کہ عدنان و اسماعیلؑ کے درمیان تیس باپ ہیں جنہیں نہیں جانتے)

۶۶۔ ابن کثیر، السیرۃ النبویہ، ج ۱، ص ۹

۶۷۔ جواد علی، المفصل، ج ۱، ص ۳۶۴

۶۸۔ ابن سعد، طبقات، ج ۱، ص ۶۵۔ ابن کثیر، السیرۃ النبویہ، ج ۱، ص ۹

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

## 1.12 العرب المستعربہ

عرب مستعربہ یا محربہ تو عدنانی، نزاری یا معدی بھی کہتے ہیں۔ یہ حضرت اسماعیلؑ کی اولاد سے ہیں۔ اور ان کی بیوی حضرت السیدہ رملۃ بنت مفاض بن عمر الجرمی تھیں۔ (۶۹)  
حضرت اسماعیلؑ کے ۱۲ بیٹے تھے:

نابت، اکبرہم، قیدز، اذبل، ومیشاء، ومسمعاء، ماشی، ودماء، واذر، وطماء، ويطون  
ونبش، وقیدما۔ (۷۰)

ان سے یہ اولاد پیدا ہوئی۔ جو پھیل گئی۔ اس منطقہ میں جو حویلہ سے ثور تک پھیلا ہوا ہے۔ ہاتھی ترس عرب قحطان و عدنان کی اولاد ہیں۔

رسول اللہ ﷺ سلسلہ نسب معد بن عدنان بن اود سے آگے نہ بڑھاتے۔

ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب نسب کا تذکرہ فرماتے تو اپنے سید سب کو معد بن عدنان اود سے آگے نہ بڑھاتے بلکہ یہاں پہنچ کر رک جاتے اور ارشاد فرماتے: سلسلہ نسب میرے پاس جھوٹے ہیں۔ اللہ تعالیٰ تو فرماتے ہیں: ”وَقُرُونًا بَيْنَ ذَٰلِكَ كَثِيرًا“ (۷۱)

مزید یہ کہ یہ طریق اگر صحیح و درست ہوتا اور اس سلسلہ میں کوئی غلطی نہ ہوتی تو سب سے بڑھ کر رسول اللہ ﷺ کو علم ہونا چاہیے تھا۔ ہمارے نزدیک تو امر حق یہ بھی ہے کہ معد بن عدنان تک ہمیں سلسلہ کا یقین مانتے ہیں۔ پھر اس سے اوپر عدنان سے لے کر اسماعیل بن ابراہیم تک خاموش رہتے ہیں۔ (۷۲)

۶۹۔ جواد علی، المفصل، ج ۱، ص ۳۷۵

۷۰۔ ایضاً

۷۱۔ ابن سعد، طبقات ابن سعد، ترجمہ علامہ عبداللہ عمادی، نفیس اکیڈمی، کراچی۔ ج ۱، ص ۲۳۔ ابن کثیر، التیسرہ المصنوعہ، ج ۱، ص ۷۵

۷۲۔ ابن سعد، طبقات، ج ۱، ص ۷۷

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

## فصل دوم

### مکہ معظمہ اور تولیت کعبہ

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

## فصل دوم: مکہ معظمہ اور تولیت کعبہ

### 2 تعارف

حضرت ابراہیمؑ اللہ تعالیٰ کے حکم سے حضرت ہاجرہ اور حضرت اسماعیلؑ کو مکہ کی وادی غیر ذی زلزلہ میں بیت اللہ کے مقام پر چھوڑ گئے۔ حضرت ابراہیمؑ خاموش رہے اور کچھ نہ کہا تو حضرت ہاجرہ نے یہ چھ:

”اللہ امرک ان تدعنی و هذا الصبی فی هذا البلد الموحش و لیس معنا انیسر فقار  
نعم، فقالت اذا و لا یضیعنا“ (۷۳)

ترجمہ: حضرت ہاجرہ نے پوچھا کہ کیا اللہ تعالیٰ نے آپ کو مجھے اور اس بچے کو اس دشت میں چھوڑنے کا حکم دیا ہے۔ اور ہمارے پاس کوئی نہیں۔ آپ نے فرمایا، ہاں! تو حضرت ہاجرہ نے فرمایا کہ پھر اللہ تعالیٰ ہمیں ضائع نہیں کرے گا۔

حضرت اسماعیلؑ ابھی چھوٹے تھے، کھانے پینے کا سامان ختم ہوا تو پیاس سے حضرت اسماعیلؑ بہت ہوئے۔ حضرت ہاجرہ پانی کی تلاش میں صفا پر گئیں اور اللہ تعالیٰ سے دعا کی:

”فقامت علی الصفا تدعو اللہ و تستغیثہ لاسمعیل ثم اتت المروة ففعلت مث  
ذالک“ (۷۴)

(وہ صفا پر کھڑی ہوئیں اور اللہ تعالیٰ کو پکارا۔ وہ اسماعیلؑ کے لیے پانی طلب کر رہی تھیں پھر مروة پر آئیں اور یہی عمل دہرایا کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت جبریلؑ کو مبعوث کیا وہ ایک چشمہ جاری کیا اور حضرت ہاجرہ نے اس کے گرد ہاتھ سے دیوار بنا دی کہ پھین نہ جائے)

۷۳۔ السہیلی، ابی قاسم عبدالرحمن بن عبداللہ بن احمد السہیلی، الروض الانف (۵۰۸-۵۸۱ھ) و بہاشیر السیرۃ النبویہ، عبدالملک بن بشام

التونی ۲۱۳ھ، عبدالنواب اکیڈمی، بیرون یوہڑ گیٹ ملتان، پاکستان۔ ج ۱، ص ۷۹۔

۷۴۔ ابن بشام، السیرۃ النبویہ، ج ۱، ص ۷۹

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

قال رسول الله ﷺ: رحم الله هاجر لو تركتها كانت عينا معينا عن أنس بن مالك  
عباس يرحم الله أم اسماعيل لو تركت زمزم لكانت زمزم عينا معينا.

”قال النبي ﷺ لو تركته لكانت عينا او قال نهرا“ (۷۵)

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ حضرت ہاجرہؓ پر رحم کرے اگر وہ اس (زم زم) کو بے دینی تو  
ایک صاف چشمہ بن جاتا اور ایک روایت کے مطابق آپ انہیں نہ روکتیں تو وہ ایک چشمہ یا نہر بن جاتی۔

## 2.1 قبیلہ جرہم کا نزول

قبیلہ جرہم قریب ہی مکہ کی ایک وادی میں تھا۔ یہ قافلہ یمن سے شام کی طرف رواں دواں تھا کہ  
پرندوں کو زمین کی طرف اترتے دیکھا تو سوچا کہ:

”وما لزما الا ومنه ماء“ (۷۶)

(کہ پرندہ صرف پانی پر اترتے ہیں)

”وان الطير لا تنقص الاعلى الماء والعمارة“

ترجمہ: کہ پرندے صرف پانی اور عمارت پر اترتے ہیں۔

آگے بڑھے تو حضرت ہاجرہ، حضرت اسماعیلؑ اور پانی کو دیکھا تو آپ کے بارے میں دریافت کیا۔  
انہوں نے بتایا کہ خلیل اللہ کی بیوی ہوں۔ یہ ان کا بیٹا ہے۔ وہ ہمیں یہاں چھوڑ کر شام گئے ہیں۔

قبیلہ جرہم کے افراد نے آپ سے پانی پینے اور سکونت اختیار کرنے کی اجازت طلب کی۔ آپ نے  
انہیں اجازت مرحمت فرمادی:

”فاستاذنوها في الماء فاذنت لهم. ثم قالوا هل احد ينادعك على الماء؟ قالت لا

فان الله اخبره لي ولولدي، قالوا ان حضرننا باهلينا و سگنا في جواركم هل تمنع

من هذا الماء؟ قالت لا فانه لله ليشربه خلق الله“ (۷۷)

۷۵۔ ابن کثیر، البدایہ والنہایہ، قصص الانبیاء، الجزء الاول، ص ۸۸۳، فتح الباری، شرح صحیح البخاری کتاب احادیث نبی الامیہ، باب

۹، یزقون۔ ج ۶ ص ۴۷۸-۴۷۹

۷۶۔ ابن اثیر، الکامل فی التاریخ، ج ۱، ص ۱۰۳

۷۷۔ ابن کثیر، السیرۃ النبویہ، ج ۱، ص ۵۶



اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

ترجمہ: انہوں نے پوچھا کہ اس میں تمہارے ساتھ کوئی پانی میں شریک جھگڑا کرنے والا ہے؟ آپ نے فرمایا کہ اسے اللہ تعالیٰ نے میرے اور میرے بیٹے کے لیے جاری کیا۔ انہوں نے پوچھا اگر ہم اپنے گھر بار کے ساتھ تمہارے پڑوس میں رہ جائیں تو تم اس یاد کے استعمال سے ہمیں روکو گی تو نہیں۔ آپ نے فرمایا نہیں یہ اللہ تعالیٰ کے لیے ہے تاکہ خلق اللہ اس سے فائدہ لے

بنو جرہم کا سلسلہ نسب یہ ہے:

جرہم بن یقطن (قطان) بن عیر بن شالح بن ارفخشذ بن سام بن نوح۔ (۷۸)

## 2.2 حضرت اسماعیلؑ کا شباب اور شادی

حضرت اسماعیلؑ بنو جرہم ہی کے ساتھ رہ کر شباب کی منزل میں داخل ہوئے تو انہی کی ایک مری سے شادی کی۔ حضرت ابراہیمؑ حضرت اسماعیلؑ کی غیر موجودگی میں آئے تو اسے ناپسند کیا۔ آپ نے اطلاع دیا کہ طلاق دی۔ دوسری شادی بھی بنو جرہم میں کی۔ عمر بن حارث بن مضاض نے اسی کا ذکر اس شعر میں کیا ہے:

وصاھرنا من اکرم الناس والدا فابناہ منا ونحن الاصاھر

ترجمہ: ہمارے ہاں اس شخص نے شادی کی جو اپنے باپ کی وجہ سے معزز ترین شخص تھا۔ اس کی اولاد ہم سے ہے اور ہم اس کے سرال ہیں۔ (۷۹)

## 2.3 اولاد اسماعیلؑ

حضرت اسماعیلؑ کے بارہ بیٹے تھے: ثابت، تذر، ومشاء، ومسمع، وماشی، ووماء، واذہر، ویصور، نیش، طیما، قیدما۔ ان کی صرف ایک بیٹی تھی جس کا نام تھا نسہ۔ (۸۰)

۷۸۔ السیلی، الروض اللانف، ج ۱، ص ۸۰

۷۹۔ طبری، ابی جعفر محمد بن جریر الطبری، تاریخ طبری، مترجم: سید محمد ابراہیم ایم۔ اے، نقیض اکیڈمی کراچی، ج ۱، ص ۶۴

۸۰۔ ابن کثیر، السیرۃ النبویہ، ج ۱، ص ۵۶

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

حضرت اسماعیلؑ کی وفات کے بعد ان کے بیٹے ثابت بن اسماعیل نے کعبہ کی تولیت سنبھالی۔

نبیت اور قیذر۔ قیذر کے معنی صاحب ملک کے ہیں۔ حضرت اسماعیلؑ کی اولاد سے سب سے پہلا حکم بن ہوا۔ (۸۱)

ہشام نے اپنے والد قصی سے یہ شعر نقل کیا:

فلست لحاضن ان لم تائل      بها اولاد قیذر و النبیت (۸۲)

(میں کسی ماں کو نہیں مانتا اگر اس سے قیذر و نبیت کی اولاد ثابت نہ ہوتی ہو)

صفی بن البیت، سب سے بہتر بادشاہ

ابن صفایہ ہی سر ہے۔ جو صفی ہے۔ یہ سب سے بہتر بادشاہ تھا جو روئے زمین پر ہیں۔ امیہ بن ابی الصلت کا شعر ہے:

ان الصفی بن النبیت کان مملکا      اعلیٰ واجود من هرقل و قیصر

ترجمہ: بے شک صفی بن نبیت بادشاہ تھا وہ هرقل اور قیصر سے بھی زیادہ عظیم اور نئی تھا

اس کا بیٹا مجشر تھا۔ امیہ بن ابی الصلت نے روم کے بادشاہ هرقل کو یہ کہا:

کن کالمجشر اذ قالت رعیتہ      کان المجشرا وفانا بما حملا

تم بھی مجشر جیسے بنو۔ جس کی قوم نے کہا تھا کہ وہ ہم میں سب سے زیادہ عمدہ و فاضل

والا ہے۔ (۸۳)

## 2.4 تولیت کعبہ کی منتقلی

کچھ عرصہ گزر جانے کے بعد خانہ کعبہ کی تولیت مضاض بن عمر الجرمی کے ہاتھ چلی گئی۔ مضاض بن عمر جرمی ثابت بن اسماعیل کا نانا تھا۔

۸۱۔ ابن جریر طبری، تاریخ طبری، ج ۱، ص ۵۷

۸۲۔ ایضاً، ج ۱، ص ۵۴

۸۳۔ ابن جریر، تاریخ طبری، ج ۱، ص ۵۷

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

اس لیے نابت کی اولاد نہیال والوں سے مل گئی۔ اس وقت مکہ کے اکناف و اطراف میں دو نیلے آباد تھے: ”جرہم اور قطورا“ یہ دونوں ایک ہی جد کی اولاد تھے۔ سیل عرم کے بعد یمن سے نکلے اور پانی و سرسبز پ کر رہ پڑے۔ قبائل یمن میں چونکہ حکومت و سلطنت کا رواج تھا اس لیے وہ جہاں کہیں بھی نکلتے اپنا کوئی سردار و حکمران ضرور مقرر کر لیتے۔

جرہم و بنی قطورا نے مکہ میں طرح اقامت ڈالتے ہی اپنے سرداروں کا تقرر کر لیا تھا۔ جرہم کا فرمانروا مضاض بن عمر تھا جبکہ قطورا کا فرمانروا صمدع (سمیدع) تھا۔

مضاض بن عمر جرہمی نے شہر کے بالائی حصہ قیقعان اور اس کے مضافات میں قیام کیا۔ قبیلہ قطورا کا بادشاہ صمدع تھا۔ وہ اپنی قوم کے ساتھ شہر کے نشیبی حصہ اجیاد اور اس کے مضافات میں قیام پذیر ہوا۔ ہر ایک حکمران اپنے اپنے حصے کا خراج وصول کرتا۔ (۸۴)

☆ اجیاد کو خیال حیل کی وجہ سے جیاد کہتے ہیں۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ جیاد جمع ہے جید کی۔ مضاض نے یہاں ممالشہ کے ۱۰۰ افراد کو قتل کیا تھا۔

☆ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ جب منع نے مکہ میں نزول کیا اور قربانی کی اور کھانا کھایا تو اپنے اسحم یہاں اتار لشکر کے ساتھ۔

”فسمی قعیقان بققعة السّلاح فیہ، واللّٰہ اعلم“ (۸۵)

☆ عمر بن مضاض جرہمی کی جمعیت نیزہ بند اور زرہ پوش اور شمشیر زن ہوئی۔ جب وہ اپنے مخالفوں پر حملہ کے لیے چلی تو ہتھیاروں کی چکا چوند کی صدا بلند ہوئی، اس کے ..... سے یہ جگہ قعیقان کہلائی۔ (۸۶)

☆ سمرع کے لشکر میں اسپ سوار (گھوڑ سوار) اکثر تھے۔ گھوڑوں کی زیادتی کے باعث اسے اجیاد کہا گیا۔

۸۴۔ ابن ہشام، السیرۃ النبویہ، ج ۱، ص ۸۰

۸۵۔ السبیلی، الروض الانف، ج ۱، ص ۸۰

۸۶۔ ابن ہشام، السیرۃ النبویہ، ج ۱، ص ۸۰

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

جرہم و بنی قطورا اپنے اپنے علاقہ میں عشر وصول کرتے لیکن ایک دوسرے پر دست دراز نہیں کرتے تھے۔

”وكان السמידع يعشر من دخل مكة من اسفلها“ (۸۷)

جبکہ دوسری روایت میں ہے کہ دونوں میں سے ہر ایک مال تجارت پر عشر وصول کرتے تھے۔

”وكل منهما يعشر من مربه محتازا إلى مكة“ (۸۸)

جرہم و بنی قطورا میں آویزش

کچھ عرصہ بعد دونوں میں آویزش شروع ہوئی۔ مضاہ کے ساتھ اولاد حضرت اسماعیلؑ تھی۔ کثیر جمعیت کے ساتھ مضاہ حملہ کے لیے روانہ ہوا۔ باہم معرکہ ہوا، جرہم غالب آئے اور سمیدع مارا گیا۔ فریقین میں صلح ہوئی، بالائے شہر مکہ کی ایک پہاڑی پر جس کا نام مطابخ ہے، معاہدہ صلح کی تکمیل ہوئی، تمام قوم مضاہ کے زیر اطاعت ہوئی۔

مضاہ نے بلا شرکت غیر مافروائے مکہ ہو جانے کی خوش دھوم دھام سے منائی، خوب دعوتیں دیں اور ضیافتیں کھلائیں۔

اولاد اسماعیلؑ نے اپنے انھیال سے حکومت و سلطنت چھیننے کی فکر نہ کی۔ اؤں رشتہ داری کا خیال تھا، دوسرے اللہ تعالیٰ کے معزز شہر میں جنگ و فساد کرنا خلاف ادب تھا۔

بنی اسماعیلؑ کے خاندان کی کثرت ہونے لگی تو وہ مکہ سے نکل کر ارد گرد پھیلنے لگے۔ جس قوم سے جنگ کرتے اللہ تعالیٰ کے حکم سے غالب آتے۔ تولیت کعبہ اور حکومت و سلطنت جرہم میں آئی تو اس پر فخر کرنے لگے۔ عمر بن الحارث ابن مضاہ نے اپنے ایک شعر میں اشارہ کیا:

۸۷۔ ابن ہشام، السیرۃ النبویہ، ج ۱، ص ۸۱

۸۸۔ ابن ہشام، السیرۃ النبویہ، ج ۱، ص ۵۷

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

وَكُنَّا وَلَا الْبَيْتَ مِنْ بَعْدِ نَابِتٍ

تطوف بذاک البیت والخیر ظاہر

ترجمہ: نابت کے بعد ہم کعبہ کے متولی ہوئے۔ اب ہم اس گھر کے چاروں طرف عواف کرتے ہیں اور یہ بات سب ہی جانتے ہیں۔ (۸۹)

#### 2.4.1 اساف و نائلہ

”اساف و نائلہ رجلا وامرأة من جرهم هو اساف بن بقی و نائلہ بنت دیک فواقع اساف علی نائلہ فی الکعبہ فمسخهما اللہ حجرین“ (۹۰)

ترجمہ: اساف اور نائلہ بنو جرہم سے مرد و عورت تھے۔ اساف نے کعبہ میں نائلہ سے بدعتی کی، دونوں پتھر بن گئے۔

ان دونوں کو وہاں سے نکال کر صفا و مروہ میں نصب کر دیا گیا:

”لیکونا عبرة و موعظة“ (۹۱)

عمر بن لُحی نے انہیں کعبہ میں منتقل کر دیا۔ زمزم کے پاس نصب کر دیا۔ لوگ کعبہ کے ساتھ ان کا بھی طواف کرتے یہاں تک کہ اللہ کے علاوہ ان دونوں کی بھی عبادت کرنے لگے۔

#### 2.4.2 بنو جرہم کی سرکشی، حرمت حرم کی پامالی

اولاد اسماعیلؑ کے مکہ سے ترک وطن کر جانے کے بعد جرہم نے مکہ کی حرمت کو اپنے لیے حلال کر لیا۔ بدکاری اور ظلم پر کمر باندھی، حرم کی بے حرمتی کی۔ بیت اللہ کی آمدنی ہدیہ کھا گئے اور کئی بدعنوانیاں شروع ہوئیں۔ (۹۲)

۸۹۔ ابن جریر، تاریخ طبری، ج ۱، ص ۶۴

۹۰۔ ابن ہشام، السیرۃ النبویہ، ج ۱، ص ۶۴

۹۱۔ السہیلی، روض الانف، ج ۱، ص ۶۵، ۶۴

۹۲۔ ابن ہشام، السیرۃ النبویہ، ج ۱، ص ۸۱

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

”استحلال جرہم لحرمة الكعبة فمن ذالك ان ابراهيم كان احترم بشراً قريبة القصر عند الباب الكعبة كان يلقي فيها ما يهدى اليها فلما فسد أمر جرهم سرقة مال الكعبة مرة بعد مرة فيذكر ان رجلاً منهم دخل البر لسرق مال الكعبة فسقم عليه الحجر من شفير“

(جرہم نے حرمت کعبہ کو حلال کر لیا۔ حضرت ابراہیمؑ نے باب الکعبہ میں القصر کے قریب ایک کنواں کھودا جس میں کعبہ کے ہدایہ کو ڈال دیتے تھے۔ جب جرہم کے ہاتھ میں کعبہ کے امور آئے تو اس نے کئی مرتبہ اس سے چوری کی۔ ذکر کیا جاتا ہے جب ایک شخص چوری کے لیے کنویں میں اترا تو اوپر سے پتھر گرا اور ایک سانپ مسلط ہوا جس کا سر اس اور پیٹ سفید تھا۔ یہ اس کو ڈراتا جو کنویں کے قریب آتا تھا۔ کہا جاتا ہے کہ وہ کنویں اور اس کے ارد گرد (نواح) میں پانچ سو سال رہا۔ (۹۳)

عمرو بن الحارث الغبشانی کعبہ کا متولی ہوا اور ایک شعر میں اظہار کیا:

و نحن ولينا البيت من بعد جرهم  
لنعمره من كل باغ ومحلد (۹۴)  
ترجمہ: جرہم کے بعد بیت اللہ کے ہم ولی ہوئے۔ تاکہ اسے ہر ظالم اور بے دین سے بچ کر آباد رکھیں۔

## 2.5 جرہم کا اخراج اور بنی خزاعہ کی تولیت

جرہم کی حرکتوں کی وجہ سے بنو بکر بن عبدمناة بن کنانہ نے قبیلہ خزاعہ کے خاندان غبشان کے ساتھ کر کے جرہم پر حملہ کیا۔ زمانہ جاہلیت سے شہر مکہ کے اندر ظالم و بدچلن کا گزر نہیں ہوتا تھا۔ جو بادشاہ اس پر حملہ کرتا اس کو ہلاک کر دیا جاتا۔ اس لیے اس کو کعبہ کے نام سے موسوم کیا۔ کہ یہ گردن کشوں کا گردن شکن ہے۔ سرکش توڑ دیتا ہے۔

۹۳۔ السیوطی، الروض الانف، ج ۱، ص ۸۱

۹۴۔ ابن ہشام، السیرۃ النبویہ، ج ۱، ص ۸۳

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

جرہم مکہ سے نکلنے وقت ان کے سردار عمر بن حارث بن مضاہ الجریہی نے خانہ کعبہ کے اندر سے ان کے دو ہرن اور رکن کا پتھر لے کر ان کو چاہ زمزم میں ڈال دیا۔ اور اس کنویں کو پاٹ دیا۔ یہی جرہم مکہ سے نکل کر ملک یمن کو چلے گئے۔ انہیں مکہ کی تولیت سے علیحدگی کا بڑا دکھ تھا۔ انہوں نے اپنی اس حالت پر سخت افسوس کیا۔

قبیلہ خزاعہ کا خاندان غبشان جرہمیوں کے اخراج کے بعد متولی بیت اللہ بن بیٹھا۔ بنی کبر بن عبد مناف بن کنانہ کو کچھ نہ ملا۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ قریش کے خاندان کا شیرازہ اس وقت پراندا تھا۔ وہ بنی کنانہ میں ایسا اتفاق نہ تھا۔ فریق مخالف کو دبا کر اپنا حق حاصل کر سکتے۔ (۹۵)

عمر بن الحرث الغنسانی متولی بن بیٹھا۔ مدتوں یہ عہدہ وراثتاً اس کے خاندان میں رہا کہ اس کا آخری متولی خلیل بن حبشہ بن سلول خزاعی ہوا۔

## 2.5.1 قریش کے پاس تین خدمتیں

بنو خزاعہ بیت اللہ کے متولی بنے، البتہ دوسرے قبائل مضر میں تین خدمتیں باقی رہیں:

۱۔ عرفہ سے لوگوں کو حج کرانے لے جانا۔ یہ خدمت غوث بن مُر کے سپرد تھی۔ یہ ہی سونہ ہے، چنانچہ جب عرفہ سے اجازت ملتی تو عرب کہتے ”اجیزی صوفہ“۔

۲۔ دوسری خدمت حاجیوں کو قربانی کے دن منیٰ لے جانے کی تھی۔ یہ بنو زید بن عدوان کے سپرد تھی۔ ان میں آخری شخص جو اس خدمت کا متولی ہوا، وہ ابو سیارہ عملیہ بن اعزل بن خالد بن سعد بن احارث بن خزیمہ تھا۔

۳۔ تیسری خدمت نسئ تھی۔ یعنی مقدس مہینوں کا التواء یہ قلمس کے سپرد تھا۔ اس کا اصل نام حذیفہ بن تقیم بن عدی تھا جو مالک بن کنانہ سے تعلق رکھتا تھا۔ یہ خدمت اس کے بعد اس کے بیٹوں کو ملی۔ یہ شامہ بن حذافہ بن عوف بن امیہ بن قلع بن حذیفہ تھا۔ اسلام نے آ کر یہ رسم نسئ مٹا دی۔ (۹۶)

۹۵۔ ابن جریر، تاریخ طبری، ج ۱، ص ۶۵

۹۶۔ ایضاً

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

## 2.5.2 بت پرستی کی ابتداء

خزاعہ کی تولیت تقریباً تین سو سال رہی۔ انہوں نے بت پرستی کی ابتداء کی:

”وذلك لأن في زمانهم كان أول عبادة الاوثان بالحجاز“

(ترجمہ: انہی کے زمانہ میں اول بتوں کی پوجا شروع ہوئی)

اس کا سبب ایک سردار عمر بن لُحی تھا:

”لعنة الله أول من دعائهم إلى ذالك“ (۹۷)

حضرت ابراہیمؑ کے عہد سے ان میں جو تعظیم بیت اللہ دیگر امور چلے آ رہے تھے، ان میں یہ چیزیں باقی تھیں:

”وفيههم على ذالك بقايا من عهد ابراهيم“ يتمسكون بها من تعظيم البيت

والطواف به والحج والعمرة ”والوقوف“ على عرفات والمزدلفه، وهدي البدن

والهلال، بالحج والعمرة مع ادخالهم فيه ما ليس منه“ (۹۸)

(ان میں تعظیم بیت اللہ، طواف، حج، عمرہ، وقوف عرفات و مزدلفہ، ہدایہ، چاند کا دیکھنا اور حج

و عمرہ کا اس کے ذریعے خیال کرنا شامل تھا)

ابن اسحاق نے ایک حدیث روایت کی:

”أن رسول الله ﷺ قال رأيت عمر بن لحي يجر قصبه في النار فسالته عن بني و

بينه من الناس فقال هلكوا“ (۹۹)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں نے عمر بن لُحی کو دیکھا کہ آگ میں ہے، میں نے اس

سے ان لوگوں کے درمیان کے بارے میں پوچھا جو میرے اور اس کے درمیان ہیں تو کہہ

کہ ہلاک ہو گئے یعنی آگ میں ہیں۔

۹۷۔ ابن کثیر، السيرة النبوية، ج ۱، ص ۶۱

۹۸۔ ایضاً، ج ۱، ص ۶۳

۹۹۔ ابن ہشام، السيرة النبوية، ج ۱، ص ۶۱



اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

ابن اسحاق ابو ہریرہؓ سے روایت کرتے ہیں:

”سمعت رسول اللہ ﷺ يقول لا اثم بن الجون الخزاعي ”يا اثم بن الجون الخزاعي“  
لحي بن قمعه بن خندف يجر قصبه في النار..... انه كان اول من غير دين سمعي  
ف نصب الاوثان و بحر الجيرة و سبب السائبه و وصل الوصيلة و حمى الحمامة  
(ترجمہ: میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا۔ وہ اثم بن جون خزاعی سے کہتے تھے کہ اثم  
میں نے عمر بن لحي کو آگ میں دیکھا۔ وہ پہلا شخص تھا جس نے دین اسمعیل میں تہلیل  
کی۔ بت نصب کیے۔ بحیرہ سائبہ، وصیلہ و حام کی رسم ڈالی۔

الیاس بن مضر کے بیٹے قمعہ کا پوتا عمرو بن لحي بن قمعہ پہلا شخص جو شام کے علاقے ہمدان سے مکہ لایا۔  
بت مکہ لایا۔ اس نے لوگوں کو بت پرستی کی طرف مائل کیا۔ عمر بن لحي نے خود یہ تعلیم جی عمالقد سے لی۔ عمالقد کا  
سلسلہ نسب یہ ہے: عمليق ابن لاؤذ، بن سام بن نوح عرب میں اس کی تعلیم خوب پھیلا۔

علاوہ ازیں عربوں میں بت پرستی اور دین ابراہیمی سے روگردانی کی ایک وجہ یہ بھی بتائی جاتی ہے کہ  
اولاد اسماعیل جب مکہ سے سفر کرتی تو اپنے ساتھ یہاں کا کوئی پتھر بطور تبرک ساتھ لے جاتی۔ جہاں کہیں قیام  
ہوتا اس پتھر کے گرد طواف و عبادت کیا کرتے تھے۔

شرک: چند نسلوں بعد یہ سنگ پرستی ان میں رواج پکڑ گئی۔ وہ دین ابراہیمی کو فراموش کر بیٹھے۔ اس بات پر  
کی صرف چند باتیں باقی رہ گئیں۔ مثلاً خانہ کعبہ کی تعظیم، اس کا طواف، عمرہ و قوف عرفہ، مزدلفہ، قربان اور اسی  
رسمیں کہ ان میں بہت سی ناروا باتیں اپنی طرف سے داخل کر کے ان کو بگاڑ دیا۔ تا آئندہ قریش و کتبہ کے قبائل  
تکبیر و تہلیل کرتے وقت یوں گویا ہوتے:

”اللهم ليک ليک لا شریک لک الا شریکاً ھولک تملک ما ملکک“

(ہم حاضر ہیں تیرا کوئی شریک نہیں، بجز ایک شریک کے اس کا تو ہی مالک ہے۔  
چیزوں کا بھی تو مالک ہے جن کا وہ مالک ہے)

۱۰۰۔ ابن ہشام، السیرۃ النبویہ، ج ۱، ص ۶۲۔ ۱۰۱۔ ابن ہشام، السیرۃ النبویہ، ج ۱، ص ۶۵۔

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

گویا وہ توحید بیان کرتے مگر اس کے ساتھ اپنے بتوں کو شامل کر لیتے۔

ابن اسحاق کے مطابق انہوں نے ہر گھر میں بت رکھے تھے۔ سفر پر جانے سے پہلے اسے چھوٹے بتوں سے سفر سے واپسی پر بھی اسے چھوٹے۔ آپ ﷺ کے ایک خدا کو عجیب خیال کرتے۔ عربوں نے کعبہ کے ساتھ بتوں کا طغوت بنا رکھے تھے۔ یعنی جو خانہ کعبہ کے مماثل اس جیسے گھر بنا رکھے تھے۔ ان کا طواف کرتے۔ ان کے لیے تعظیم کرتے جیسے کعبہ کی کی جاتی ہے۔ اس کے لیے بھی پاسبانی اور حجابہ کے لیے افراد رقبیلہ ہوتے۔ اس کے لیے دیئے جاتے۔ قربانی کرتے، چڑھاوے چڑھاتے جیسے کہ کعبہ اللہ کے لیے کرتے۔ اس بات کے متعارف تھے کہ خانہ کعبہ اس سے افضل ہے۔

”و كانت لقريش و بنى كنانة العزى بنخلة و كانت سدنتها و حجابها بنى شيبان بن سليم حلفاء بنى هاشم. حلفاء أبى طالب خاصة“ (۱۰۱)

(ترجمہ: قریش اور بنی کنانہ کا بت عزى تھا جو کہ نخلہ میں تھا۔ اس کی حفاظت بنی شیبان و دیگر امور بنی شیبان کے پاس تھی جو کہ بنی ہاشم کے حلیف تھے۔ ابن ہشام کے مطابق ابی طالب کے حلفاء میں سے تھے۔

”قال ابن اسحاق و كانت قريش قد اتخذت صنما على بئر فى جوف الكعبة يقال له هبل“

(قریش کا ایک بت ہبل بھی تھا جو کنویں کے پاس رکھتے، اسی طرح اہل حائف و بکیت لات تھا جس کے امور اور حجابہ بنی معتب کے پاس تھی جو قبیلہ ثقیف سے تھے)

”واتخذوا اسافاً و نائله على موضوع زمزم بنحرون عندهما“ (۱۰۲)

ترجمہ: انہوں نے اساف نائلہ کے بت زمزم کے قریب رکھے، ان کے پاس بھی قربانی کرتے۔

۱۰۱۔ ابن ہشام، السيرة النبوية، ج ۱، ص ۶۵

۱۰۲۔ الضياء، ج ۱، ص ۶۴

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

سائبہ، بحیرہ، وصیلہ، حام۔

ادہام پرستی اور جہالت کا امتیاز یہی ہے کہ انسان حقائق سے دور مجازات و توہمات کے قریب ہو جاتا ہے۔ عرب سائبہ، بحیرہ، وصیلہ اور حام کے نام سے بعض جانوروں کو آزاد چھوڑ دیتے، پھر ان کی تعظیم و تکریم کا بھی رواج پڑا۔

سائبہ و بحیرہ

وہ اونٹنی جو دس مرتبہ مادہ بچہ دے، اس کے بعد اسے سواری اور کام سے بری کر کے معذور و ختم کر جانتے تھے۔ پھر اگر کوئی اس کا بچہ ہوتا تو اسے بھی کام میں نہ لاتے بلکہ ماں ہی کی طرح آزاد کر دیتے تھے۔ اس کا کان کاٹ دیتے، اس کو بحیرہ کہتے تھے۔ بحیرہ و سائبہ کا دودھ بھی کوئی نہیں پیتا تھا، مگر مہمان یا سگتہ تھا اور اس کو اچھا سمجھتے۔ وصیلہ وہ بکری کہلاتی تھی جو دس بچے مادہ جنے پھر اس کو کسی کام میں نہ لاتے اور آزاد چھوڑ دیتے۔ بعد میں اس کے بچے ہوتے تو اسے مالک کی اولاد زریعہ کا حق منظور کرتے۔ اس کے سوا بچے کا گوشت زن و مرد سب کھا سکتے تھے۔

حام: وہ نر اونٹ ہوتا تھا جو دس مادہ بچے جنا چکے۔ اس کے بعد اسے سائڈ بنا کر چھوڑ دیا جاتا تھا۔ اور اس سے کوئی کام نہیں لیا جاتا تھا۔ آنحضرت ﷺ نے اس طرح کی ساری رسموں کو بند کر دیا۔ (۱۰۳)

لائ: ثقیف کا بت چاہتا تھا۔ اس کے سدانہ حجابہ بنی معتب بن ثقیف تھے۔

مناة: لاؤس و الخزرج۔ عرب ان کی بہت عزت کرتے جیسے کعبہ کی عزت کرتے۔

ترجمہ: یہ اوس اور خزرج کا بت تھا اور ان کا جو ان کے دین پر چلے اہل شرک ہیں سے ان کے سدانہ و حجابہ ہوتے اور ہدی۔

لہا سدانة و حجابہ، و نہدی الیہا کما ہدی للکعبہ

و تطوف بہا کطوافہا بہاء تنحر عندها۔ (۱۰۴)

۱۰۳۔ ابن ہشام، السیرۃ النبویہ، ج ۱، ص ۶۵

۱۰۴۔ ایضاً، ج ۱، ص ۶۴

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

ترجمہ: ان کے سدانہ و حجابہ ہوتے۔ ان کو ہدیے دیئے جاتے۔ جیسے کعبہ میں ہدیہ پیش کیے جاتے۔ ان کے مرد طواف کرتے جیسا کہ کعبہ کے گرد طواف کرتے ہیں اور ان کے پاس قربانی کرتے۔

العزئی:

كانت لقريش و بنى كنانه العزى بنخلة. السدنة: الذين يقومون بامر الكعبة.

ترجمہ: العزئی قریش اور بنی کنانہ کا نخلہ میں بت تھا۔ السدنة سے مراد وہ لوگ تھے جو کعبہ کے امور سرانجام دیتے۔

قریش کی وجہ تسمیہ

قریش کو یہ نام کیوں دیا گیا اور سب سے پہلے یہ کس کے لیے استعمال ہوا؟ اس میں مختلف اقوال ہیں: ابن کلبی کہتا ہے کہ قریش کا معنی نسب کا دیوان ہے۔ یہ نہ کوئی باپ ہے نہ ماں، نہ مربی نہ مرہبہ۔ (۱۰۵) ابن اسحاق کے مطابق النضر قریش ہے جو اس کی اولاد سے ہیں وہ قریشی ہے۔ (۱۰۶) جو اس کی اولاد نہیں وہ قریشی نہیں۔

ولده فهو قرشى و من لم يكن من ولده فليس بقرشى.

و يقال فھر بن مالک فهو قرشى و من لم يكن من ولده فليس لقرشى. (۱۰۷)

قریش تقرش سے ہے تقرش کا معنی التجارة والاكتساب سے ہے۔

ابن اسحاق نے کہا کہ یہ کہا جاتا ہے:

سمعت قريش قريشا لتجمعها من بعد تفرقها. و يقال لتجمع القرش. (۱۰۸)

۱۰۵۔ ابن جریر، تاریخ طبری، ج ۱ ص ۴۶

۱۰۶۔ ابن ہشام، السيرة النبوية، ج ۱ ص ۷۰

۱۰۷۔ ایضاً، ج ۱ ص ۷۰

۱۰۸۔ ابن جریر، تاریخ طبری، ج ۱ ص ۴۷، السیوطی، الروض الافق، ج ۱ ص ۷۰

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

قریش کی وجہ تسمیہ تفرقہ و پراگندگی کے بعد ان کا اکٹھا ہوتا ہے کیوں کہ جمع ہونے کو تفرش کہتے ہیں۔

قریش کا یہ نام ایک بحری جانور کے نام پر رکھا گیا جسے قرش کہتے ہیں جو دوسرے تمام بحری جانوروں کو کھا لیتا ہے۔

نضر بن کنانہ لوگوں کے حالات کی تفتیش کر کے اپنے مال سے ان کی حالت برادری کرتا تھا۔ قریش کے معنی تفتش کے ہیں۔ یہ شعر بطور دلیل پیش کرتے ہیں۔ حارث بن معزہ۔

ایہا الناطق المقرش عنا عند عمرو فہل لہن انتہاء (۱۰۹)

(وہ شخص جو ہمیں عمرو کے ہاں دریافت کر رہا ہے کچھ ہماری مجبوریوں کی بھی خبر ہے؟)

جب تک قصی بن کلاب نے تمام بنو نضر بن کنانہ کو یکجا نہیں کر لیا یہ بدستور بنو نضر ہی رہے۔ جب سب جمع ہو گئے تو انہیں قریش کہا جانے لگا۔ مجمع ہی تفرش ہے۔ اس بناء پر عرب کہنے لگے۔

تفرش بنو النضر۔ یعنی تمام بنو نضر جمع ہو گئے۔

یہ بھی کہا گیا کہ بنو نضر کو قریش اس لیے کہا گیا کہ انہوں نے غارت گری چھوڑ دی تھی۔ (۱۰۹ الف) ایک مرتبہ عبدالملک بن مروان نے محمد بن جبیر مطعم سے دریافت کیا کہ قریش کا یہ نام کس وقت ہوا۔ انہوں نے کہا کہ جب انتشار کے بعد قریش حرم میں جمع ہوئے اور یہ اجتماع تفرش ہے۔ عبدالملک نے کہا کہ میں نے یہ بات نہیں سنی۔ مجھے تو یہ معلوم ہے کہ قصی کو قرشی پکارا جاتا تھا اور اس سے پہلے قریش کا یہ نام نہیں تھا۔ (۱۰۹ الف)

حضرت اسماعیلؑ کی اولاد میں تولیت مکہ کچھ ہی وقت تک باقی رہی کہ ان کے ننھیال بنو جرہم سے یہ منصب ان سے لے لیا۔ بنو جرہم کی بد اعمالیوں کے بعد بنو خزاعہ نے بنو بکر کی مدد سے انہیں نکال باہر کیا مگر متولی بنو خزاعہ بن بیٹھے۔

۱۰۹۔ ابن سعد، طبقات ابن سعد، ج ۱، ص ۸۷۔

۱۰۹۔ الف ابن جریر، تاریخ طبری، ج ۱، ص ۴۷

۱۱۰۔ ایضاً

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

بنی اسماعیلؑ سے قصی وہ پہلے شخص ہیں جنہوں نے اپنے اس منصب کو واپس لینے کے لیے کسی قدر اٹھایا۔ اس میں کامیاب ہوئے اور انہوں نے مکہ معظمہ میں قریش کی نہ صرف ولایت قائم کی بلکہ ایک منظم شہری مملکت کی بنیاد رکھی اور قریش کو مکہ میں اکٹھا کیا۔

## 2.6 قریش میں تولیت کعبہ اور مملکت مکہ کی واپسی

قال ابن اسحق: فولد كلاب بن مرة رجلين: قصی بن كلاب وزهره بن كلاب

(ابن اسحاق کے مطابق کلاب کے دو بیٹے تھے، قصی بن کلاب اور زہرہ بن کلاب۔ در ان کی ماں فاطمہ بنت سعد تھی)

”وامهما فاطمة بنت سعد ابن سهل الجدره بن جعثمه الازد من الیمن حلفاء بني والدیل بن بكر بن عبد مناة بن كنانه“ (۱۱۱)

ترجمہ: اور ان دونوں کی ماں فاطمہ بنت سعد ابن سهل الجدرہ بن جعثمہ بن یمن کے بزرگ فیہ سے تھیں۔ جو بنی دیل بن بکر بن عبدمناتہ بن کنانہ کے حلفاء میں سے تھے۔

## قصی بن کلاب

قصی کے والد کلاب بچپن ہی میں فوت ہو گئے۔ ان کی والدہ کا نکاح قبیلہ عذرہ بن سعد بن زید کے ایک نامی گرامی شخص ربیعہ بن خرام سے ہوا۔ وہ قصی اور ان کے بڑے بھائی زہرہ کو ساتھ لے کر مکہ۔ ربیعہ سے ان کے ہاں ایک بیٹا پیدا ہوا جس کا نام رزاح بن ربیعہ تھا۔

جوان ہونے پر انہیں یہ معلوم ہوا کہ یہ ربیعہ میرا باپ نہیں۔ والدہ سے دریافت کیا تو انہوں نے بتایا کہ تیرا باپ اعلیٰ نسب کا ہے اور تمہاری قوم حجاز میں بستی ہے اور مکہ کے سردار ہیں۔ اس نے واپسی کا ارادہ کیا تو والدہ نے کہا کہ حج کا موسم آنے دو جب قافلے جائیں گے تو تم بھی ساتھ چلے جاؤ۔

قصی بن کلاب حجاز آئے تو وہیں رہنے کا فیصلہ کیا۔ اس وقت تک زہرہ زندہ تھے لیکن بصدرت جان رہی تھی، انہوں نے بتایا کہ میں تمہارا بھائی ہوں اور انہوں نے قریب کیا اور پہچان لیا۔

بنو خزاعہ سے اس وقت مکہ کے متولی حلیل بن حبشیہ بن سلول بن کعب بن عمرو بن ربیعہ الخزاعی تھا۔ انہوں نے اس کی بیٹی حبی سے نکاح کا پیغام بھیجا۔ اس نے نسب کی تفتیش کی اور شادی کر دی۔

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

قصی کے چار بیٹے حنی بنت حلیل سے پیدا ہوئے:

عبدالدار، عبدمناف، عبدالعزی، عبد بن قصی (۱۱۲)

ایک روایت کے مطابق حلیل بن حبشہ نے قصی کو خانہ کعبہ کی تولیت اور مکہ کی حکومت سنبھالنے کی وصیت کی۔ جبکہ دوسری روایت میں ہے کہ قصی نے ان سے خرید لی۔ (۱۱۳)

### 2.6.1 اخراج بنو بکر و خزاعہ

قصی کے دل میں یہ خیال آیا کہ خانہ کعبہ کی تولیت اور مکہ کی حکومت کے حقدار حضرت اسماعیلؑ کی اولاد ہے۔ قصی نے اس باب میں قریش اور بنی کنانہ سے بات کی اور اپنے بھائی رزاح کو مدد کے لیے بلایا۔

غوث بن مر کی اولاد کو پہلے یہ حق حاصل تھا کہ رمی جمار کر کے لوگوں کو اجازت دیتے۔ قصی نے دعویٰ کیا کہ یہ ہمارا حق ہے، اس معاملے پر لڑائی ہوئی اور صوفہ کو شکست کھانی پڑی۔ قصی نے رمی جمار کر کے لوگوں کو اجازت دی۔ اس زمانے سے افاضہ انہی کے خاندان سے ہے۔ یعنی قصی کی اولاد میں ہے۔

خزاعہ و بنی بکر اس بات پر قصی سے الگ ہوئے تو اس نے ان پر بھی حملہ کیا اور شکست دے دی۔ حکم نے فیصلہ کیا کہ:

۱۔ تولیت خانہ کعبہ اور مکہ کی حکومت کے حق دار قصی بن کلاب ہیں۔

۲۔ قصی نے جو خون کیا وہ میرے قدموں تلے پامال ہیں۔

۳۔ خزاعہ و بنی بکر نے قریش و بنی کنانہ کے جو خون کیے اس کا خون بہا دینا ہوگا۔

۴۔ قصی کے لیے تولیت خانہ کعبہ و حکومت مکہ خالی کر دی جائے۔

ابن اسحاق کی روایت کے مطابق قصی ولایت کعبہ اور مکہ کا حاکم بن گیا:

۱۱۲۔ ابن ہشام، السیرۃ النبویہ ج ۱، ص ۷۶

۱۱۳۔ ابن سعد، طبقات، ج ۱، ص ۹۰

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

”فولی قصی البیت و أمر مکة و جمع قومه من منازلهم و تملک عسی قومہ و ہر  
مکہ۔ فملکوه الا انہ؛ قد أقر للعرب، ما کانوا علیہ ذاک انہ کان یراہ دین فی نفسہ  
یبتقی تغیرہ“ (۱: ۴)

(ترجمہ: پس قصی بیت اللہ اور مکہ کا والی بنا۔ اس نے اپنی قوم کو جمع کیا اور انہیں سرکشی  
بسایا۔ اپنی قوم اور اہل مکہ پر حکومت کی  
کعب بن لوی سے قصی پہلے شخص تھے جسے حکومت ملی اور قوم نے اس کی حاکمیت کو تسلیم کیا۔  
تمام یہ مناصب جسے چاہیں اجازت دیں۔

الحجابہ : خانہ کعبہ کی بردہ برداری، یا درباری  
القایہ : حاجیوں کو پانی پلاتا  
والرفادہ : حاجیوں کے لیے کھانے کا انتظام کرنا  
والندوہ : مشاورت، ایوان حکومت، مجلس شوریٰ  
واللوا : علم جنگ بلند کرنا  
عشر : اہل مکہ کے علاوہ جو مکہ میں داخل ہو گا قصی اس سے عشر وصول کرتا۔ (۱۵)  
وقال الشاعر:

قصی لعمری کان یدعی مجمعاً

ترجمہ: میری عمر کی قسم قصی کو جمع کرنے والا کہا جاتا تھا  
اُسی کے ہاتھ پر اللہ تعالیٰ نے فہر کے قبائل کو جمع کیا

۱۱۴۔ ابن ہشام، السیرۃ النبویہ، ج ۱، ص ۸۷-۸۸

۱۱۵۔ ابن سعد، طبقات، ج ۱، ص ۹۲، ۹۳، ۹۵



اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

قصی نے مکہ کے مختلف حصہ کر کے اپنی قوم میں تقسیم کر دیئے، اس میں قریش کی جو عتیں آباد کیں۔ مکہ میں عضاء و سلم کے درخت بکثرت موجود تھے۔ انہیں کاٹنے سے قریش پر ہیبت طاری ہوتی تو قصی سے حور کاٹنے کہ یہ تو محض مکانات و محلات بنانے کے لیے کاٹنے ہیں، خرابی چاہنے والوں پر خدا کی لعنت، یہ کہہ کر درخت کاٹے اور پھر سب نے تعاون کیا۔ اسی وجہ سے قصی کو مجمع (جمع کرنے والا) کہا جاتا ہے۔

## 2.6.2 قریش البطاح و ظواہر

قصی نے قریش کی جماعتیں ابطح میں لا بسائیں یعنی یہ بطحاء وسیع و فراخ زمین کو کہتے ہیں، انہیں قریش البطاح کہا جاتا ہے۔

قبائل بنی معیص بن عامر بن لوی و بنی تیم، بن غالب بن فہر و بنی محارب بن فہر۔

ظہر مکہ یعنی اسے بالائی حصہ میں مقیم رہے، یہ ہی لوگ ظواہر کہلائے۔ البتہ ابو عبیدہ بن جراح جو کہ حارث بن فہر سے تھا، بطحا میں آئے۔

فلو شہدتنی من قریش عصابة

قریش ابطاح لا قریش الظواہر

اے کاش قریش کی ایک جماعت میرے ساتھ ہوتی۔ اور یہ قریش بطاح ہوتے ظواہر بن ہوتے۔

ابو کم قصی کان يدعى مجمعا به جمع الله القبائل من فہر

تمہارے ہی باپ قصی بن کلاب مجمع کیے جاتے تھے۔ انہی کی وجہ سے اللہ نے قبائل فہر اکٹھا کر دیا۔ (۱۱۶)

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

### 2.6.3 حجاج لو لھانا لھلانے اور پانی پلانے کی رسم نصی نے ڈالی

قصی نے قریش کو جمع کیا اور انہیں اس بات پر آمادہ کیا کہ وہ حجاج کی خدمت کریں۔

”یا معشر القریش انکم جیران اللہ و اہل بیتہ و اہل حرم۔ و ان الحجاج ضیف اللہ و اہلہ و زوار بیتہ، و ہم احق الضیف بالکرامة فاجعلوا لہم طعاماً و شراباً فی یامہ الحج حتی یصدروا عنکم فافعلوہ۔ فکانوا یخرجون ذالک.....“

ترجمہ: اے معشر قریش! تم اللہ تعالیٰ کے پڑوسی اور اس کے گھر والے، حرم و اہل حجاج اللہ تعالیٰ کے مہمان ہیں۔ اس کے گھر کے اور اس کے گھر کی زیارت کرنے والے ہیں۔ عزت کے ساتھ ان کی مہمان نوازی کے بڑے حقدار ہیں، پس ان کے لیے کھانا اور پانی کا انتظام حج کے ایام میں کرو۔ پس انہوں نے ایسا ہی کیا۔ وہ ہر سال اپنے مانوں میں اسے دے دیتے، وہ ان پیسوں سے حجاج کے لیے اکرام کرتا، ایام منیٰ میں یہاں تک کے حج پورا ہو جاتا۔

جاہلیت میں اس کا یہ کام جاری ہوا۔ اسلام نے بھی اسے باقی رکھا اور آج تک یہ رسم جاری ہے، اب سلطان یہ کام کرتا ہے۔

### 2.6.4 تمام اختیارات عبدالدار کے حوالے

قصی نے تمام اختیارات وفات سے قبل عبدالدار کے حوالے کر دیے اور کہا کہ کوئی کعبہ میں داخل نہ ہوگا، جب تک کہ تو اس کے لیے اس کا دروازہ نہ کھولے۔ جنگ کا جھنڈا صرف تیرے ہاتھ سے ہاتھ جائے گا۔ تیرے ہاتھ سے پانی پیا اور کھانا کھایا جائے گا اور قریش کے معاملات تیرے گھر میں طے ہوں گے۔

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

ولا بعقد لقریش لواء لحربها الا انت بیدک ولا یشرأ أحد بمکة الا من سقاتیک  
ولا یا کل أحد من اهل الموسم طعاماً الا طعامک ولا یقطع قریش امر من امورہ الا  
فی دارث فاعطاه داره دار الندوة التي لا تقضی قریش امرأ من امورہ الا فیہ  
واعطاه الحجابہ و اللواء، والسقایہ، والرفادة. (۱۱۸)

## 2.7 اختلاف قریش

قصی کے بعد اس کے بیٹوں نے جن کی تعداد چار تھی۔ قوم پر حکمران بن کر شہر مکہ کو چار حصوں میں تقسیم کر دیا اور ایک ایک حصہ کے مالک ہو گئے۔ قصی نے تو اسے پوری قوم کی جاگیہ بنایا تھا مگر اس کے بیٹوں نے اپنے دوستوں کے ساتھ مل کر اس کے مالک بن گئے۔ قریش نے اس بات سے بھی اتفاق کیے رہے یہاں تک کہ بنی عبد مناف بن قصی کے بیٹوں عبد شمس، ہاشم، نوفل اور مطلب نے تجویز کیا کہ قصی نے جو عام خدمات عبدالدار کے حوالے کی تھیں، ہم ان کے حق دار ہیں۔ وجہ یہ تھی کہ عبد مناف اپنے تئیں حوا کیون سے بہتر و افضل جانتے تھے۔ اس طرح قریش میں توڑ ہوا۔ ایک گروہ کا خیال تھا کہ عبد مناف کی اولاد اس کا حقدار ہے۔ جبکہ دوسرے لوگوں کا خیال تھا کہ عبدالدار بڑا تھا اور قصی نے جو امور انہیں عطا کیے ان تئیں کے پاس ہونے چاہئیں۔ ان کا سردار عامر بن ہاشم بن عبد مناف بن عبدالدار تھا۔

- عبد مناف کے ساتھ جو خاندان تھے:

بنو اسد بن عبدالعزیٰ بن قصی۔ بنو زہرہ بن کلاب، بنو تیم بن مرہ بن کعب بن

الحرث بن فہر بن مالک بن النصر بن مع عبد مناف. (۱۱۹)

- عبدالدار کے ساتھ جو خاندان تھے:

بنو مخذوم بن یقطہ بن مرہ بن سہم، بن عمر بن حصیص بن کعب بنو جمع بن

عمر بن ہیص بن کعب۔ بنو عدی بن کعب۔

اس طرح بنو فہر میں لڑائی کی تیاری ہوئی۔

۱۱۸۔ ابن ہشام، السیرۃ النبویہ، ج ۱، ص ۸۹

۱۱۹۔ ابن ہشام، السیرۃ النبویہ، ج ۱، ص ۹۰

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

☆ دو خاندانوں نے کسی کا ساتھ نہ دیا۔ عامر بن معری اور محارب بن فہر۔ اور ایک دوسرے کے ہر مقابلے آئے۔ باہم معاہدہ ہو۔ ہر گروہ کے شرکاء نے لڑائی میں ساتھ دینے کے لیے حلف اٹھائے۔

”فعقد كل قوم على امرهم حلفاً مؤكداً على ان لا يتخاذلوا ولا يسلم بعضهم بعضاً ما بل بحر صوفه“ (۱۲۰)

”ہر گروہ نے اپنے معاملہ میں حلف لیا کہ نہ تو کسی کو رسوا کریں گے اور نہ دوسرے کے پیروں کریں گے جب تک کہ پانی میں صوف کو بھگونے کی صفت باقی ہے۔“

### 2.7.1 مطہین اور احلاف

عبد مناف کی بعض عورتوں نے خوشبو کا ایک شاہ کا کانسہ نکالا اور خانہ کعبہ کے سامنے رکھا۔ کہہ کر شرکاء معاہدہ اس میں اپنا ہاتھ ڈالتے اور حلف اٹھاتے اور خانہ کعبہ کا ہاتھوں سے مسح کرتے کہ معاہدہ مزید مستحکم ہو جائے کہ اپنی جماعت کو مخدّل نہ کریں گے اور اپنے سے کسی کو مقابل کے سپرد نہ کریں گے اور یہ معاہدہ اس وقت تک قائم رہے گا جب تک دریا میں بھیڑ اور دہنے کی اُون کو ترک کرنے کی صلاحیت باقی رہے۔

اس زمانہ میں قول و قرار کو مؤکد کرنے کے لیے یہ ہی محاورہ استعمال ہوتا تھا۔ مطلب یہ تھا کہ کبھی اس کی خلاف ورزی نہ کریں گے۔ (۱۲۱)

جبکہ بنی عبدالدار اور ان کے ہمنواؤں نے خون کا بھرا ہوا ایک کانسہ نکالا جس میں ہاتھ ڈال کر انہوں نے عہد کیا کہ اپنی جماعت کو رسوا نہ ہونے دیں گے۔ جب تک کہ دریا میں روئی تر ہوتی رہے گی۔ (۱۲۱) (۱۲۲) انہیں احلاف کہا گیا۔ جبکہ خوشبوؤں میں ہاتھ ڈال کر عہد کرنے والوں کو مطہین کہا گیا۔

۱۲۰۔ ابن ہشام، السیرۃ النبویہ، ج ۱، ص ۹۰

۱۲۱۔ ابن سعد، طبقات، ج ۱، ص ۱۰۶

۱۲۲۔ ایضاً

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

## 2.7.2 مصالحت

جنگ کی تیاری ہوئی۔ دونوں جماعتیں آمادہ پیکار تھیں کہ سلسلہ مصالحت شروع ہو۔ بالآخر ہم نے معززین نے آگے بڑھ کر صلح کروائی اور اس سے بچ گئے اور فیصلہ یہ ہوا کہ: ”سقایہ و رقادہ بن عبد مناف کے پاس آئے گا جبکہ حجابہ و لواء اور دارالندوة بدستور بنی عبدالدار کے پاس ہوگا۔“

یوں جنگ تو ٹل گئی مگر قبیلہ کے گھرانوں کا جو اتفاق اور جتھہ بندی جس طرح ہوئی وہ اسی طرح قائم رہی۔ اسلام کے زمانہ تک اس میں کوئی فرق نہ آیا۔ اسلام نے اس معاہدے کو اور زیادہ پائیدار و مستحکم بنا دیا۔

حتى جاء الله تعالى بلا سلام فقال رسول الله ﷺ ما كان من حلف في الجاهلية فان الاسلام لم يزد الا شدة. (۱۲۳)

دارالندوة پر فرزند ان عبدالدار منصرف ہوئے تا آنکہ عکرمہ بن عامر بن ہاشم بن عبد مناف بن عبدالدار سے حضرت معاویہؓ نے اپنے عہد میں خرید لیا اور اسے دارالامارہ بنایا۔ یہ آج تک عہد مصنف خلفاء بنی کے پاس ہے۔ (۱۲۴)

## 2.7.3 بنی عبد مناف کی قومی خدمات

عبد مناف کے چھ بیٹے تھے اور چھ بیٹیاں تھیں۔ ان میں عبدالمطلب، ہاشم، عبدالمطلب، ورنہ بن عبد مناف کے بڑی شہرت پائی۔ اور اپنی قوم کے لیے بڑی خدمات سرانجام دیں۔ انہوں نے درج ذیل اور سوسر انجام دیئے۔

مطلب: یہ بڑے لڑکے تھے۔

شاہ حبشہ سے تجارتی معاہدہ

قریش کے لیے نجاشی، شاہ حبشہ سے تجارتی معاہدہ کیا تاکہ قریش اس ملک میں تجارت کر سکیں۔

۱۲۳۔ ابن ہشام، السیرۃ النبویہ، ج ۱، ص ۹۰

۱۲۴۔ ابن سعد، طبقات، ج ۱، ص ۱۰۷

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

ہاشم جن کا نام عمر تھا۔ انہوں نے ہرقل جو کہ فرمانروائے شام و روم تھا، سے معاہدہ کیا کہ قریش کے قافلے امن و حفاظت کے ساتھ سفر کر سکیں۔ (۱۲۵)

کسری ایران سے نوفل بن عبد مناف نے اجازت نامہ حاصل کیا کہ قریش عراق میں سفر تجارت کر سکیں۔ (۱۲۶)

#### 2.7.4 سقایہ و رفادہ ہاشم بن عبد مناف

بنی عبد مناف نے اس منصب کو خوب نبھایا۔ حج کے موسم میں قریش کو اللہ تعالیٰ کے اسماعیلوں کی خدمت پر ابھارتے اور جو پیسہ جمع ہوتا، حجاج کی خدمت کرتے۔ حجاج کے لیے شید تیار کرتے، اس لیے بنو ہاشم پڑا کہ شوربے میں روٹی توڑ توڑ کر کھلاتے تھے۔

یہ بھی کہا جاتا ہے کہ مکہ میں قحط پڑا تو ہاشم شام سے گندم یا اس کی روٹی لایا۔ جن اونٹوں پر سوار مانا کہ اسے ذبح کروایا، گوشت تیار کر کے روٹی بھگو کر نرم کر کے کھلائی تو ہاشم کے نام سے ملقب ہوا۔

#### 2.7.5 گرمی و سردی کا سفر

وہ پہلے شخص ہیں جنہوں نے سال میں دو مرتبہ بغرض تجارت سفر کے طریقے نکالے۔ ایک سفر چار ماہ میں کرتے جس میں یمن و حبشہ تک جاتے، نجاشی حبشہ انکی عزت و احترام کرتا اور انہیں عصیات دیتا۔ جبکہ گرمیوں میں اُمّہ الصیف جس میں شام تک جاتے۔ کبھی غزہ سے انقرہ تک پہنچے۔ جسے آپ نگورہ کہتے ہیں۔ اور قیصر روم سے ہدیہ حاصل کرتے۔

عمر الذی ہشم الثرید لقومہ قوم بمکہ مسنتین عجاف

عمر و العلی ہشم الثرید لقومہ و رجال مکہ سنتین عجاف (۲۷)

۱۲۵۔ ابن سعد، طبقات، ص ۱۰۴، ابن ہشام، السیرۃ النبویہ، ج ۱، ص ۹۳

۱۲۶۔ ابن سعد، طبقات، ص ۱۰۴

۱۲۷۔ ابن سعد، طبقات، ج ۱، ص ۱۰۵

اگر آپ کو اپنے مقالے یا دیر سرج پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

سنت الیہ الرحلتان کلاهما

سفر الشتاء و رحلة الايلاف (۲۸)

ترجمہ: بلند مرتبہ عمرو نے اپنی قوم کے لیے روٹیاں توڑ کر خرید تیار کی۔ یہ اس وقت کا واقعہ ہے کہ مکہ کے لوگ قحط زدہ اور لاغر ہو رہے تھے۔ اسی نے دو سفروں کی سنت جاری کی۔ اسی نے ایلاف کے قافلے اور گرمی کا سفر جاری رکھا۔

ہاشم نے سفر تجارت شروع کیا تو راستہ یعنی مدینہ میں قیام کے دوران ایک عورت پر نظر پڑا جو شرافت و جمال کا پیکر تھی۔ اس کا نام سلمیٰ بنت عمر تھا اور وہ بنی نجار سے تھی آپ نے انہیں شادی کا پیغام بھیجو جو قبول ہوا۔ اس قافلہ میں بنو عبد مناف، بنی مخزوم، اور بنی سہم تھے۔ ان کے علاوہ دوسرے لوگ دیر میں شریک ہوئے۔ ان سے عبد المطلب پیدا ہوئے۔ ان کا شیبہ تھا کیونکہ سر پر کچھ بان سفید تھے۔ ہاشم بنی سہم میں غزہ پہنچ کر بیمار ہوئے اور وہیں فوت ہو گئے۔

ہاشم کے بعد تولیت سقایہ رفادہ مطلب کے پاس آیا۔ انہیں کسی نے خبر دی کہ ایک بچہ مدینہ میں جب تیر نشانہ پر لگاتا ہے تو اعلان کرتا ہے کہ میں ہاشم کی اولاد ہوں۔ مطلب کو خبر ملی تو فوراً اپنے بھتیجے کو اپنے چچا اور واپس آیا تو شیبہ پیچھے سوار تھا۔ لوگوں نے انہیں مطلب کا غلام سمجھا۔ یعنی عبد المطلب نے خانہ کعبہ میں لوگوں سے آپ کا تعارف کروایا۔ (۱۲۹)

مطلب بن عبد مناف نے تجارت کی غرض سے یمن کا سفر کیا اور مقام اومان میں انتقال کر گئے۔ ان کے بعد رفادہ و سقایہ کی تولیت عبد المطلب کے پاس آئی۔ (۱۳۰)

۱۲۸۔ ابن ہشام، السیرۃ النبویہ، ج ۱، ص ۹۵۔

۱۲۹۔ ابن سعد، طبقات، ج ۱، ص ۱۰۴۔

۱۳۰۔ ابن ہشام کے مطابق یہ بردمان ہے۔ ج ۱، ص ۹۵،

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

ابن حبیب نے بھی اپنی کتاب المحبر میں یہ بات تفصیل سے درج کی۔

فكان متجر (هاشم) إلى الشام، فهلك بغزه و كان هاشم أول من رحل الرحلتين  
ترجمہ: ہاشم شام کی تجارت کرتے تھے۔ پس غزہ میں آپ کا انتقال ہوا۔ آپ پہلے شخص ہیں  
جنہوں نے دو تجارتی سفروں کی طرح ڈالی۔

و يقول الحارث و كان اخاه لامه:

والله ما هاشم ليس أخا واحد  
والله ما هاشم بناقص كاسد  
والخير في ثوبه في جفرة الاحد  
الآخذ الإلف والوافد للقائد  
مات الندى بالشام يوم ثوى كما  
اودى بغز هاشم لا يبعد

۱۔ و كان متجر عبد (الشمس) الى الحبشه فمات بمكة.

۲۔ و كان متجر (المطلب) الى اليمن فمات بموضع يقال له ردمان.

۳۔ و كان متجر (نوفل) إلى العراق فمات بموضع يقال له سلمان. و كان اخذته  
الايلاف من الملوك ومن أشراف القبائل. فهو لاء سادة قريش و فاعشرهم

۱۔ (ترجمہ) عبد الشمس حبشہ کی تجارت کرتے تھے وہ مکہ میں فوت ہوئے۔

۲۔ ترجمہ: مطلب یمن کی تجارت کرتے وہ یمن میں ایک مقام ردمان میں فوت ہوئے۔

۳۔ ترجمہ: نوفل عراق کی تجارت کرتے، وہ عراق کے راستے میں ایک مقام سلمان میں  
انتقال کر گئے۔

یہ حضرات بادشاہوں اور قبائل کے سرداروں سے پرامن سفر کے اجازت نامے اور معاہدے حاصل  
کرتے اور یہ قریش کے سردار تھے۔

وقال مطرود بن كعب الخزاعي:



اگر آپ کو اپنے مقالے یا دیر سچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

قبر بردمان، و قبر بسلمان، و قبر عند غزات

و میت مات قریبا لدى الحجون من شرق الثنیات (۱۳۲)

## 2.8 عبدالمطلب کی تولیت سقایہ ورفادہ

مطلب کی وفات کے بعد ان کے بھتیجے عبدالمطلب بن ہاشم نے سقایہ ورفادہ کے مناسب سنبھالے۔ اور اپنی قوم میں وہ عزت ووجاہت پیدا کی جو اس سے قبل کسی کو حاصل نہ ہوئی۔ قوم میں اس قدر محبوب و عزیز کوئی نہ ہوا تھا۔

### 2.8.1 چاہ زمزم کی کھدائی

حضرت عبدالمطلب کی ایک خاص فضیلت و شرف یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں خواب میں آپ ﷺ کے کنوئیں کی نشاندہی کی اور انہوں نے اس کو کھودا اور دوبارہ کنوئیں کو جاری کیا۔ یہ کنوئیں بنو جرہم پر تھے جو پٹ گئے تھے۔ اس میں سے سونے کے دو ہرن اور تلواریں نکلیں۔ حضرت عبدالمطلب نے اس میں دھڑکا خاندان قریش کو شریک کرنے سے انکار کیا۔ یہ صرف ہمارے خاندان کا شرف ہے جو خدا نے دیا۔ جب قوم سے اس بات میں جھگڑا کیا تو ایک کاہن کی طرف فیصلہ کے لیے روانہ ہوئے۔ جس کا قیام ملک شام میں تھا۔

راستہ میں عبدالمطلب کا پانی ختم ہوا، جاں بلب ہوئے۔ دیگر قبائل کے لوگوں کے پاس پانی تھا پر وہ دیا۔ حضرت عبدالمطلب نے مرنے کی بجائے پانی تلاش کرنے کی جستجو کی۔ جونہی ساندنی کو اٹھایا اس کے سر سے پانی نکل آیا۔ پانی دیکھتے ہیں ان کے رفقاء نے صدائے تکبیر بلند کی۔ سیراب ہوئے اور دھڑکے پانی دیا۔ یہ حال دیکھ کر ان لوگوں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے حق میں فیصلہ دے دیا۔ اس نے تمہیں چاہ زمزم بخشا ہم اس میں تم سے جھگڑا نہیں کریں گے۔ (۱۳۲)

### 2.8.2 عبدالمطلب کی نذر

عبدالمطلب نے نذر مانی کہ دس بیٹے ہوئے اور بالغ ہوئے تو ایک اللہ کے نام پر قربان کر دیا گا۔ عبدالمطلب نے وفائے نذر کا ارادہ کیا۔ بیٹوں سے کہا تو وہ راضی ہوئے کہ جو حکم، حضرت عبد اللہ کا نکلا۔

۱۳۱۔ ابن حبیب، محمد بن حبیب، کتاب البحر، دار نشر الکتب الاسلامیہ، لاہور، پاکستان، ص ۶۳،

۱۳۲۔ ابن ہشام، السیرۃ النبویہ، ج ۱، ص ۹۸-۹۹

اگر آپ کو اپنے مقالے یا دیسریج پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

قرعہ حضرت عبداللہ کے نام نکلا، وہ انہیں بہت محبوب تھے اور چھوٹے تھے۔ سُرّوں سے انہیں بہت پسند تھا۔ ان کو کہا۔ ان کے ننھیال نے کہا کہ انہیں قربان نہ کرو اور جتنا مال ہو صدقہ کر دیتے ہیں۔ مے سوائے کہ جس سے مشورہ کیا جائے۔ کاہنہ نے پوچھا کہ تمہارے ہاں ایک آدمی کی دیت کتنی ہے؟ انہوں نے کہا دس اونٹ۔ اس نے کہا کہ دس اونٹ ایک طرف رکھو اور ایک طرف عبداللہ کا نام رکھو۔ اگر عبداللہ کا نام نکلے تو دس اونٹ اور چھوڑ دو۔ اسی طرح کرتے رہو یہاں تک کہ اونٹوں کا نام نکل آئے۔

اونٹوں کی تعداد سو ہونے پر حضرت عبداللہ کا نام نکلا۔ اسے تین مرتبہ جانچ یہ گیا کہ کوئی اور اونٹ نہ ہو۔ کر کے چھوڑ دیا کہ جس کا جی چاہے لے جائے۔

حضرت عبداللہ کی شادی خاندان بنو زہرہ کے سردار وہب بن عبد مناف بن زہرہ سے مے زنجی بن کے گھر آئے اور حضرت آمنہ سے نکاح کر دیا۔ جن سے حضرت محمد ﷺ پیدا ہوئے اور حضرت عبداللہ آنحضرت ﷺ کی پیدائش سے پہلے ہی مدینہ سے واپسی پر وفات پا گئے تھے۔ (۱۳۳)

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

## فصل سوم

### عرب کی حکومتیں

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

## فصل سوم: عرب کی حکومتیں

### 3 ”الدولة المعينية“

جزیرہ نما عرب میں اب تک جن حکومتوں اور سلطنتوں کی خبر ملتی ہے ان میں سلطنت معین سب سے پہلی ہے۔ اس کے حالات مستند حوالوں سے کتب میں موجود ہیں۔ (۱۳۳) جبکہ اسلامی تاریخ میں اسی سلطنت کا ذکر نہیں ملتا ہاں ”معین“ نامی ایک شہر، قلعہ کا ذکر ہے جو کہ یمن میں ہے۔

”تعّد الدولة المعينية من اقدم الدول العربية التي بلعنا خبر لها“ (۱۳۵)

”ترجمہ: دولت معینیہ کا شمار ان پہلی عربی سلطنتوں میں ہوتا ہے جس کی خبریں ہم تک پہنچی ہیں۔“

بعض علماء کی رائے کے مطابق اس کا زمانہ ۱۳۰۰-۶۳۰ قبل مسیح ہے۔ (۱۳۶)

اس کا دار الخلافہ ”قرن“ تھا۔ Carna Karne

اس سلطنت کے شہر قوم سباء کے شہروں کے شمال میں تھے۔ جبکہ حضرموت، معین کے شہروں کے مشرق میں واقع ہے۔ (۱۳۷)

اس سلطنت کی تفصیلات کا کھوج لگانے کے لیے کئی سیاحوں نے کوشش کی جو کہ قابل ذکر ہیں۔

- یوسف ہالویہ Joseph Holey نے اس کی سیاحت کی اور نقوش و آثار جمع کیے۔ بعد ازاں محمد توفیق اور الدكتور احمد فخری نے اس کی سیاحت کی اور ان کے آثار سے معلومات جمع کیں۔

۱۳۳۔ الحموی، الشیخ الامام شہاب الدین ابی عبداللہ یاقوت بن عبداللہ البغدادی، معجم البلدان، دار صادر، بیروت، ج ۵، ص ۶۰

۱۳۵۔ جواد علی، المفصل، ج ۲، ص ۷۳

۱۳۶۔ جواد علی، المفصل، ج ۲، ص ۷۹

۱۳۷۔ جواد علی، المفصل، ج ۲، ص ۷۴

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

یہ سلطنت جوف یمن میں پھیلی پھولی۔ جوف وہ علاقہ ہے جو نجران اور حضرموت کے درمیان ہے۔ والجوف أرض خصبة ذات مياه (۱۳۸) اور جوف سرسبز و شاداب زمین ہے جہاں کثرت میں پیرا جاتا ہے۔ یہ سطح سمندر سے ۱۱۰۰ فٹ بلند ہے۔ اس کے تین اطراف سے پہاڑ ہے۔

تاریخ نگاروں کی رائے میں تورات میں لفظ ماعون، معون أو معوم اور معین Meunim Meinim اس سے مراد ”المعینون“ ہیں۔

اس سے مراد وہ باشندے ہیں جو النقب سے طور سینا تک پھیلے ہوئے ہیں۔ حسب التوراة میں petra کے رہنے والے ہیں۔ توراۃ میں یہ ذکر آخر میں قبائل عرب کے ذکر کے ساتھ ہے۔ ۳۰۱ اس میں مختلف آراء ہیں۔ بعض کے خیال میں یہ ۵۰ ق م اور ۱۰۰ ق م سے پہلے جو پھیلی ہوئی تھی۔ بعض کی رائے میں یہ ۱۰۰ء میں ختم ہوئی۔

### 3.1 حکومت معین

سلطنت معین کا ایک حاکم ہوتا تھا جس کو ملک کہا جاتا تھا۔ اس بات کی اجازت تھی کہ اس کے علاوہ ایک دو یا تین شخص اس لقب میں شرکت اختیار کریں۔ وہ اس کے بیٹے یا بھائی ہو سکتے ہیں۔ سلطنت میں دراصل چھوٹے چھوٹے شہروں کی حکومتوں پر مشتمل ایک بڑی حکومت تھی۔ ہر حکومت تھی۔ ہر حکومت کا اپنا خاص خدا تھا اور اپنی دینی حیثیت تھی۔ اس اجتماع کو خومہ کہتے تھے۔ معنی رمتہ، قوم اور جماعت کے ہیں۔

سلطنت معین اسی علاقہ تک محدود نہ تھی بلکہ یہ یمن سے باہر تک پھیل گئی۔ یمن کی ثقافت اور مذہب کے نقش دور تک قائم ہیں۔ ان کے زیر اثر علاقہ میں اعلیٰ الحجاز (حجاز کا اوپر کا علاقہ) یعنی اردن اور فلسطین شامل تھے۔

- 
- ۱۳۸۔ جواد علی، المفصل فی تاریخ العرب قبل الاسلام، ج ۲، ص ۷۶  
 ۱۳۹۔ اخبار الایام لاول، الاصحاح الرابع، آلا یہ ۴۱، بحوالہ جواد علی، المفصل، ج ۲، ص ۷۷  
 ۱۴۰۔ جواد علی، المفصل، ج ۲، ص ۱۰۹

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

”العلاء“ سے مراد موسیٰ ”دیدان“ ہے جو تورات میں Ulat علت کے نام سے ہے۔ جس سے مراد العلاء یعنی شمالی عرب کے قبائل مراد ہیں۔

”وقد معتدبه فيها شعب عربي من الشعوب العربيه الشماليه“ (۱۴۱)

دولۃ معین کے اکثر محققین کی رائے یہ ہے یہ منطقہ (یعنی منطقہ دیدان) اور اس کے ارد گرد کے علاقہ سلطنت معین کا حصہ تھے اور یہ سرزمین ان کے تابع تھی۔ ان کا درجہ درجہ کبر یہ کبیر کا تھا اور یہ لوگ سلطنت معین کے نام ہی سے حکومت کرتے تھے۔ ڈاکٹر جواد کی رائے ہے کہ:

”و معنى هذا ان دولة معین، كانت تحكم من معین كل ما يقال له الحجاز في عرب

هذا اليوم الى فلسطين وان هذا الارض خاضعة لها اذا ذاك“ (۱۴۲)

”ترجمہ: اس کے معانی یہ ہیں کہ دولۃ معین کا حکم معین سے لے کر حجاز اور آج کل جسے فلسطین کہتے ہیں، کی سرزمین ان کے تابع تھی۔“

### 3.2 نظم حکومت

سلطنت معین کے کتبوں سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ حاکم مطلق العنان نہیں تھے۔ کہ جو چاہتے کرتے اور ظلم کرے۔ وہ معتدل مزاج حکمران تھے۔ اقرباء، روساء اور سرداران قریش سے مشاورت کرتے اور پھر حکم صادر کرتے۔ ان کے احکام و رسوم ان کے الہ کے نام سے شروع ہوتے اور پھر بادشاہ کا نام آتا۔

### مجلس مشاورت

ہر شہری حکومت کی ایک مجلس شوریٰ تھی۔ روساء زمانہ امن و جنگ میں باہم مشاورت کرتے، وہ لوگ خصوصیات یعنی لوگوں کے درمیان تنازعات کا فیصلہ کرتے اور امت کے مختلف امور پر غور کرتے۔

روساء قبائل ایک مجلسی مقام تعمیر کرتے جہاں مجالس منعقد ہوتیں جن میں اجتماعی معاملات سے کرنے اور لوگوں کے درمیان تصفیہ کرتے اور اہم فیصلے ہوتے۔ یہ دار المجالس ”مزود“ یا مزاد کے نام سے متعارف تھے۔

۱۴۱۔ جواد علی، المفصل، ج ۲، ص ۱۰۹

۱۴۲۔ جواد علی، المفصل، ج ۲، ص ۱۲۰، ۱۲۱

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

ڈاکٹر جواد علی کی رائے میں یہ دارالندوة کی مشابہ کوئی ادارہ ہوگا جیسا کہ وہاں مشورہ کرتے رہیں  
و جنگ کے امور طے ہوتے تھے۔

”ويمكن تشبيه المزود بدار الندوة عند اهل مكة، وهي دار القصى بن كلاب بن  
كانت قریش لا تفضى أمراً، إلا فيها، يتشاورون فيها في أمورهم  
والحرب“ (۱۴۳)

(ہر شہر کا ایک مزد یعنی مجلس مشاورت تھی اور ممکن ہے کہ مزد اہل مکہ کے دارالندوة کے مشابہ  
ہو جو کہ قصی کا گھر تھا جہاں قریش اپنے امور کا فیصلہ کرتے اور جنگ کے مشورے  
مشورہ کرتے۔

**کبریا کبیر (کبراء)**

ان قطعات اور شہری حکومتوں کے سردار یا حکم کبر، یا کبیر کے نام سے معروف تھے۔ لوگ معین ان پر  
حکومت کرتے اور یہ لوگ تحریر میں یا کسی حکم نامہ میں سب سلطنت معین کا نام ہی درج کرتے۔ پینے ان کے  
خداؤں کا نام آتا پھر ملک کا اور پھر کبیر کا نام آتا۔ یہ ان کے کتبات سے ظاہر ہوتا ہے۔

### 3.3 تجارت

سلطنت معین میں تجارت کا سلسلہ یمن سے لے کر یونان تک پھیلا ہوا تھا۔ محققین کی رائے میں ان  
معین مصر تک آئے اور وہیں تجارت کی غرض سے مستقل سکونت اختیار کر لی جہیں معین مصر کہلاتا ہے۔  
تورات میں ذکر ہے کہ الدیدانین وہ قبائل تھے جو سوق میں مال لے جایا کرتے تھے۔

”وذكر في التورات ان الديدانين كانوا من شعوب التي ترسل حاصلاتها في  
سوق“ (۱۴۴)

ایسے نقوش اور کتبات محققین نے دریافت کیے جن میں یہ بات واضح ہوتی ہے کہ درج ذیل کے ساتھ  
بھی تجارت کرتے تھے اور وہاں قیام کرتے۔

۱۴۳۔ جواد علی، المفصل، ج ۲، ص ۱۰۹

۱۴۴۔ حز قیل، الاصحاح السابع والعرون، الاية ۲۰، بحوالہ، جواد علی، المفصل، ج ۲، ص ۲۰

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

”وورد فی الیونانیہ: ”یا ود إله معین یا ود“

یہ تحریر اس بات کی علامت ہے کہ یہ لوگ یونان میں بے گرا اپنے خداؤں کی عبادت ترک نہ کرے اور اس دین پر قائم رہے۔

اور یہ لوگ ان شہروں میں بغرض تجارت ہی آئے تھے۔

”فلعلہا کانت لتصل بیلادھا، و تتاجر، و تراسل، معہا، تصدیر الیہا حاصلات

الیونان، و تستور دمنہا حاصلات الیمن والعربیه الجنوبیہ و افریقیہ و الہند و تعم

مع الیونان شرکۃ أو تعاوناً فی اسواق التجارۃ العالمیہ ذالک“ (۱۳۵)

”ترجمہ: ”ہو سکتا ہے کہ ان شہروں سے تجارت اور دیگر تعلقات ہوں۔ یونان سے سامان

حاصل کیا جاتا ہو اور یمن، افریقہ اور ہند اور اس طرح عالمی تجارت میں ان سے شرکت

تعاون کا سلسلہ جاری ہو۔“

### 3.3.1 محاصل حکومت

کتبات سے یہ بھی علم ہوا کہ وہ محصول یا جزیہ وصول کرتے تھے جنہیں ”فرعم“ کہا جاتا تھا یعنی (خرچ) اور ایک ٹیکس ”عشرم“ کے نام سے معروف تھا۔ یعنی عشر دسواں حصہ وصول کرنا اسلام نے بھی عشر کو نانہ کیا (۱۳۶)

### 3.3.2 معابد

سلطنت معین میں معابد خانوں کی کافی اہمیت تھی۔ انہیں نذر و ہدایہ دیئے جاتے تھے۔ جب کوئی شخص مرض سے شفا یاب ہوتا، یا سفر سے محفوظ لوٹتا، غزوہ یا جنگ سے واپس لوٹتا، فصل کی پیداوار اچھی ہوتی، یا تجارت میں نفع کماتا، ایسے میں ان معبودوں یا عبادت خانوں میں نذر دی جاتی۔ اس لیے عبادت خانے یا معبود یعنی بت کی ہاں خوب پیسے ہوتے۔ گویا یہ لوگ اس طرح اپنے معبودوں کے قریب ہوتے۔ معین کے خداؤں کے مشہور نام یہ ملے ہیں:

۱۳۵۔ جواد علی، المفصل، ج ۲، ص ۱۳۳

۱۳۶۔ جواد علی، المفصل، ج ۲، ص ۱۱۰



اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

۱۔ عشر، ود، نکر: ان کے لیے یہ جملہ لکھا ہوتا:

”الالت معن“ الہة معن۔ (۱۴۷) یعنی معین کے خدا۔

### 3.4 حضر موت

حضر موت کی حکومت و سلطنت معین کی معاصر تھی۔ یہ تقریباً میلاد عیسٰی سے تقریباً سو سال سے ختم ہو گئی۔ اس کی حکومت جنوبی حضر موت کے ساحلوں پر تھی۔

اکثر محققین کی یہ رائے ہے کہ حضر موت ایک شخص تھا جس کے نام پر اس خطہ ارضی کا نام رکھا گیا تھا یعنی وہ جگہ وہ مقام جہاں اس کی موت واقع ہوئی۔ یہ شخص ابن یقطن أو قطن تھا۔ (۱۴۸) تورات میں اس کا ذکر موجود ہے:

”هزر ماوت“ ہزر ماوت

یہ کہ یقطن کے بیٹوں میں سے تیسرا بیٹا تھا۔ (۱۴۹) حضر موت کا لغوی معنی ”دارا موت“ ہے (رواد) الموت (اسلامی تواریخ میں بھی یہ اسی طرح سے وارد ہے:

”قال ابن الكلبي: و سمعت بحضر موت بن يقطن ابن عابر بن صالح“ (۱۵۰)

ترجمہ: ابن کلبی کے مطابق سلسلہ نسب یہ ہے حضر موت بن یقطن بن عابر بن صالح

### 3.4.1 حکومت کی ابتداء شعب سے ہوئی

حضر موت کے حکام کے احوال کی خبر جنوبی یمن کی دوسری حکومتوں کی طرح کچھ زیادہ نہیں ہے۔ حضر موت سے ملنے والے کتبات اور نقوش سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ پہلے پہل مکر بین شعب حضر موت پر حکومت کرتی تھی۔ کلبی نے حضر موت کے بعض ایسے حکام کا ذکر کیا۔ ابھی یہ شعب مملکت میں تبدیل نہیں ہوا تھا۔ جنہوں نے بعد میں حکام کی شکل اختیار کر لی۔

۱۴۷۔ جواد علی، المفصل، ج ۲، ص ۱۱۴

۱۴۸۔ جواد علی، المفصل، ج ۲، ص ۱۱۴

۱۴۹۔ التکوین الاصحاح العاشہ آلائیہ ۲۶۔ اخبار الایام اول بحوالہ جواد علی، المفصل، ج ۲، ص ۳۰

۱۵۰۔ یاقوت الحموی، معجم البلدان ج ۳، ص ۲۹۲

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

ان میں یہ حکمران شامل ہیں:

- المکتر بن المکرب (عرش بن ایشع)

عرش بن اب لیشع  
یسکر ایل عرش بن اب لیشع

شکم سلخن بن رضون

سلطنت حضر موت کا سقوط

سلطنت حضر موت کے سقوط کا صحیح اندازہ لگانا مشکل ہے۔ محققین نے اس کے بارے میں مختلف آراء دی ہیں۔ بعض کے نزدیک حضر موت کی سلطنت کا زوال مملکت سباء کے ساتھ اور دوسری حکومتوں سے جنگ کے ساتھ ہوا۔

شمر یہ عرش کے دور میں تقریباً ۳۰۰ سال بعد میلاد ہوا۔ ۳۰۰ ب م

اس مملکت کا سقوط اور اس کا مملکت سباء میں اس کا اندراج بعض محققین کا کہنا ہے کہ اس کا سقوط (قرن رابع بعد میلاد) میں ہوا۔

### 3.4.2 مدن و مواقع حضر مہ

”شبوة“ حضر موت کا دار الحکومت تھا۔ یہ کلاسیکل کتابوں میں Sabbatha- Sabotha- ہے۔ Sabota

بعض محققین کے نزدیک توراۃ میں مذکور Sabtah یہ ہی ہے۔ (۱۵۱)

’وذكر المهداني موضع شبوة في جملة ما ذكره من معون حضر موت و  
فدھا“ (۱۵۲)

۱۵۱۔ جواد علی، لمفصل، ج ۲، ص ۱۵۷

۱۵۲۔ یاقوت الحموی، معجم البلدان، ج ۵، ص ۲۳۳۔

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

فلسی نے شبوہ کی سیاحت کی۔ وہاں کے قدیم محلات اور عبادت گاہوں کے آثار دیکھے۔ اسی طرح اس نے وہ رکاوٹیں بھی دیکھیں جو پانی کو روکنے اور اس سے فائدہ اٹھانے کے لیے بنائی گئی تھیں۔ جنوبی عرب میں اسی طرح وہ انتظامات دیکھے جو بارش کے پانی کو روکنے، سیلاب سے بچنے اور پانی کو استعمال کرے کے لیے کیے اور اسے انسان کی خدمت اور فائدے کے لیے بنایا۔

دوسرا شہر میفعہ ہے۔ میفعہ۔ یہ گمان کے مطابق پہلا دارالخلافہ تھا۔ یہ شہر پنہ گاہ تھا۔ ہسبل یعنی شجہ نے شہر پنابہ کے دروازے لگائے۔ اس کے لیے پتھر اور گارے سے تعمیر کیا۔ اس میں گھر اور معابد خانے تعمیر کیے۔

”وكانت میفعہ من مدن المهمة“ (۱۵۳)

یہ شہر ان شہروں میں سے تھا جو مہم جوئی کے لیے تھا۔ یعنی حملہ آوروں کی روک تھام اور لشکر کے ٹھہرانے اور حملہ کرنے کے لیے تھا۔ ایک کتبہ میں اس کا نام لبنة / لبنا بھی ہے۔

### الميناء Cane Exporiom (قنا)

حضر موت کے شہروں میں ایک اہم شہر جسے کلاسیکین Cane Emporium کہتے ہیں۔ یہ حضر موت کی بندرگاہ تھا۔ یہ ارض اللبان کی سب سے بڑی بندرگاہ تھی۔ کہا جاتا ہے کہ مصر سے جو جہاز ہند جاتے وہ اسی راستے سے جاتے۔ یا جو جہاز ہند سے مصر جاتے اسی راستے کو اختیار کرتے۔ (۱۵۴)

(قنا) Cane حضر موت کی بڑی بندرگاہ تھی۔ اس کے راستے بڑی تجارت ہوئی۔ عمان اور علیج فارس اور سواحل ہند اور افریقہ و صومالیہ تک تجارت کا یہ مرکز تھا۔

بندرگاہ قنا میں اللبان اور تاجر جمع ہوتے اور یہیں سے برآمد کیے جاتے۔ اگر ہوا سازگار رہے ہوتی تو زمینی راستے سے قافلے روانہ کیے جاتے۔ یہ بندرگاہ عدن کے مشرق میں واقع ہے۔

۱۵۳۔ جواد علی، الفصل، ج ۲، ص ۱۵۸

۱۵۴۔ جواد علی، الفصل، ج ۲، ص ۱۵۹

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

آجکل کے زمانے میں یہ جگہ کل غراب کے نام سے جانی جاتی ہے۔ یہاں (معین غراب) عرب کا قلعہ بھی موجود ہے۔

### 3.5 حکومت قتبان

جنوبی عرب کی مملکتوں میں سے ایک مملکت قتبان تھی۔ یہ سلطنت معین کی ہر عصر تھی۔ قتبان (جنوبی عرب کے مغربی حصہ میں قیام پذیر تھے۔ ان کی آبادیاں باب المندب تک پھیلی ہوئی ہیں۔ (۱۵۵)

”وذكر ياقوت الحموي أن قتبان موضع في نواحي عدن (۱۵۶) و بعد وادی بيجان

من صميم أرض قتبان، و يقع شمال الجهد الغربيه من عدن“ (۱۵۷)

(ياقوت الحموي نے قتبان کو عدان کے نواح میں ایک جگہ بتائی ہے۔ وادی بيجان کو ارض

قتبان میں شمار کیا گیا جو عدن کے شمال میں مغرب کی جہت پر ہے)

عربی ذرائع سے ہم اس مملکت کے بارے میں کچھ نہیں جانتے۔ قبل از اسلام ایک زمانے سے ان کے حالات نہیں ملتے۔ ان کے بارے میں اتنا ذکر ملتا ہے کہ یہ حمیر کے قبائل سے ہیں اور عدان میں ایک مقام ہے جسے قتبان کہتے ہیں۔ قتبان رعین من حمیر کا بطن ہے۔ سلسلہ نسب یہ ہے۔

قتبان بن ردمان بن وائل بن الغوث. (۱۵۸)

فلپ کے بیٹی نے اپنی کتاب میں مختصر سا ذکر کیا ہے:

Other than the Minaean and sabaean kingelom two other important states arose in the area of Qatban of Hazara mawt.

The land of Qatban lay east the side of Adan (۱۵۹)

ترجمہ: معین اور سباء کی سلطنتوں کے علاوہ وہ اور اہم ریاستیں ابھریں جو حضر سوت اور قتبان کے علاقے میں تھیں قتبان کی سر زمین عدان کے شرق میں واقع ہے۔

۱۵۵۔	جواد علی، المفصل، جلد دوم، ص ۱۷۱	۱۵۶۔	ياقوت الحموي، معجم البلدان، ج ۷، ص ۳۳
۱۵۷۔	جواد علی، المفصل، ج ۲، ص ۱۷۳	۱۵۸۔	ابن

۱۵۹۔ Philip K. Hitti, History of the Arabs, 10th editor 2002, Palgrave, Macmillan, p. 55.

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

کتابات قتبانیہ سے ظاہر ہوتا ہے کہ قتبان کا لہجہ معینیہ کے زیادہ قریب ہے۔ سلسلہ تسمیہ کے

### 3.5.1 حکومت قتبان کا زمانہ

حکومت قتبان کا زمانہ محققین کی رائے میں مختلف ہے۔ ہول کے نزدیک یہ ایک ہزار برس ق م قاصر ہوئی۔ البرائٹ کے نزدیک یہ ساتویں صدی قبل از میلاد ہے۔ میلاکر کے نزدیک اس کی ابتدا ۶۴۵ ق م سے ہوئی اور اس کا استقلال دوسری صدی ق م تک رہا۔ (۱۶۰) کلاسز کے مطابق اس حکومت کی ابتدا ۶۰۰ ق م سے ۲۳ ق م تک ہے۔ البرائٹ کے نزدیک یہ حکومت ۵۰ برس ق م تک قائم رہی۔

### 3.5.2 قتبان کے اہم شہر

قتبان کا دارالخلافہ تمنع تھا۔ کلاسز محققین کے نزدیک اسی کا نام Thamna, Thomna, Tamna تھا۔ (۱۶۱)

یہ دارالخلافہ اپنے وقت میں بین الاقوامی طور پر مشہور تھا۔ اس کی شہرت رومان و یونان تک تھی۔ علماء محققین کا اس کے صحیح مقام کا تعین نہ سکے اور اس میں اختلاف پایا جاتا ہے۔ (۱۶۲)

ماضی میں یہ شہر سونے اور بت کدوں کی وجہ سے بھی مشہور تھا۔ (۱۶۳) یہ بھی کہا جاتا ہے کہ جغرافیہ بطلمیوس میں جو لفظ ثومہ Thoma ہے یہ ہی مدینہ تمنع ہے۔ یہ شہر غزہ سے ۴۳۶ میل کی مسافت پر ہے۔ اونٹ اس مسافت کو ۶۵ دنوں میں طے کرتے ہیں۔

اسی کے ساتھ ایک شہر Nogia سے دونوں جنوبی عرب کے بڑے شہر تھے، اس میں ۶۵ بت کدے اور عبادت خانے تھے۔

۱۶۰۔ جواد علی، المفصل، ج ۲، ص ۱۷۷، ۱۷۶

۱۶۱۔ Ency, 2. p. 118, Glaser, Abess, s. 112، بحوالہ جواد علی، المفصل ج ۲، ص ۱۷۷

۱۶۲۔ Glaser, ZDMG, xiiv, 184, skizza 12, 18، بحوالہ جواد علی، المفصل ج ۲، ص ۱۷۸

۱۶۳۔ جواد علی، المفصل، ج ۲، ص ۲۲۳

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

### 3.5.3 تماشیل

آثار سے یہ ظاہر ہوا کہ شہر میں دو شیروں کی تماشیل بھی تھی۔ ایک شیر کے اوپر بچہ سوار تھا جیسے یومر ہو (الہ الحب) کیوبد ابن فینوس ہے جو یونانی و رومان میں محبت کی طرف اشارہ کرتا ہے یعنی محبت کا حامی کرتا ہے۔ بچہ کے ایک ہاتھ میں تیر جبکہ دوسرے میں اس زنجیر کا سلسلہ ہے جس کا حلقہ طوق شیر کی گردن میں ہے۔ اسی طرح دوسرے شیر پر بھی راکب سوار ہے۔ یونان میں اس نوع کی تماشیل ۱۵۰ ق م سے پہلے کمزور یاں جاتی۔

### 3.5.4 کثیر المنزلہ عمارت و گھر

شہر تمنع کے آثار میں غور کرنے والے اور اس کی کھدائی کرنے والوں نے یہ معلوم کیا کہ اس شہر میں گھر بھی کثیر المنزلہ ہوتے تھے۔ یہ گھر اینٹ کے بنے تھے اور وہ اینٹ جو گارے سے بنا کر دھوپ میں خشک کر لی جاتی تھیں۔ جب مزید ترقی ہوئی تو لوگوں نے مٹی کی اینٹ سے گھر بنانا چھوڑ دیے اور پتھر کے گھر بنانے پرانے گھروں پر نئے گھر تعمیر کیے۔ قبروں اور مقبروں کی کھدائی سے معلوم ہوا کہ لوگ ان کے ساتھ خزانہ دفن کرتے اور چرانے والے وہاں سے کھدائی کر کے خزانے کی تلاش کرتے تھے۔ (۱۶۴)

قتبان کے دوسرے شہروں میں سے ایک اشور (شوم) تھا۔ جہاں قبیلہ ذہربت ڈوبھریہ آباد تھا۔ اسی طرح ایک شہر 'حرب' یا 'حرب' تھا۔ الہمدانی نے اسے مریب کہا۔ یہ تقریباً صنوع سے ۵۵ کلومیٹر شمال مشرق میں واقع ہے۔

### 3.5.5 قتبان کا خدا

(عم) یہ شعب قتبان کا خدا تھا اور اسی سے اس شعب کا نام رکھا گیا۔ اس سے نسبت رکھنے والے روہد عم)۔ اس کی قربت حاصل کرتے، نذر نیاز دے کر اور اس کے سامنے ذبح کر کے قتبان کی سہارین پر اس کے کئی معابد تھے۔ سب سے مشہور عم ذبح، معد عم تھا۔ (۱۶۵)

۱۶۴۔ جواد علی، المفصل، ج ۲، ص ۲۱۸

۱۶۵۔ Qatban and Sheba p.100, Bowen Albrghi, Discoveries in south arabia, p.155

بحوالہ جواد علی، المفصل، ج ۲، ص ۲۱۹

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

### 3.6 قوم سبا

یمن میں طویل عرصہ تک اس قوم کی حکومت و سلطنت رہی۔ اس قوم کا ذکر قرآن مجید میں ہے۔  
ناشکری کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کی پکڑ کا شکار ہوئی۔ اللہ تعالیٰ نے ان کی خوشحالی کا تذکرہ یوں فرمایا:

﴿لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ فِي مَسْكِنِهِمْ آيَةٌ جَنَّتَنَ عَنْ يَمِينٍ وَ شَمَالٍ كُلُوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ  
وَ اشْكُرُوا لَهُ بَلَدَةٌ طَيِّبَةٌ وَ رَبُّ غَفُورٌ﴾ (۱۶۶)

(تحقیق قوم سبا کو تھی اس کی بستی میں نشانی، دو باغ داہنے اور بائیں۔ کھاؤ روزی اپنے  
رب کی اور اس کا شکر کرو، شہر ہے پاکیزہ اور رب ہے بخشنے والا)

ایک اور جگہ ارشاد ہے:

﴿فَمَكَتْ غَيْرَ بَعِيدٍ فَقَالَ أَحَطْتُ بِمَا لَمْ تَحِطْ بِهِ وَ جَنَّتُكَ مِنْ سَبَإٍ بَنِي يَاقِينَ﴾ (۱۶۷)

(پھر بہت دیر نہ کی کہ آ کر کہا، میں لے آیا خبر ایک چیز کی کہ اس کی تجھ کو خبر نہ تھی اور ان  
ہوں تیرے پاس سبا سے ایک تحقیقی خبر لے کر)

فروہ بن میک غطفی نے رسول اللہ ﷺ سے اہل سبا سے لڑنے کی اجازت چاہی تو آپ ﷺ نے  
انہی کو اس لشکر کا امیر بنا دیا۔ ابھی وہ نکلے ہی تھے کہ اللہ تعالیٰ نے وحی بھیجی اور آپ ﷺ نے مجھے واپس بلا لیا  
اور فرمایا:

”أَدْعُ الْقَوْمَ، فَمَنْ أَجَابَكَ مِنْهُمْ فَاقْبَلْ وَمَنْ أَبَى فَلَا تَعْجَلْ عَلَيْهِ حَتَّى تَحْدَثَ  
إِلَيَّ“ (۱۶۸)

(قوم سبا کو اسلام کی دعوت دے جو مان لے اور مسلمان ہو جائے اس کو قبول کر اور جو  
انکار کرے اس پر جلدی نہ کر تا وقتیکہ مجھے اطلاع دے)

۱۶۶۔ سورة السباء: ۱۹

۱۶۷۔ سورة النمل: ۲۲

۱۶۸۔ ابن سعد، طبقات، ج ۱، ص ۶۵

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

حاضرین مجلس سے ایک شخص نے سوال کیا یا رسول اللہ ﷺ یہ کوئی زمین ہے یہ عورت کا دوسرے؟ آپ ﷺ نے فرمایا! نہ زمین ہے نہ عورت بلکہ یہ ایک شخص تھا جس سے عرب کے قبائل پیدا ہوئے۔ یہ تو یمن میں آباد ہوئے اور چار شام میں۔ شام میں لخم، جذام، غسان اور عاملہ آباد ہوئے اور یمن میں ازراہ کندہ، حمیر، اشعر، انمار، اور مذحج ہیں۔ پھر ایک شخص نے سوال کیا کہ یہ انمار کیا ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا جن سے قبائل خثعم نکلے۔ (۱۶۹)

یمن میں طویل عرصہ تک اس قوم کی حکومت رہی۔ اس کا سلسلہ نسب یہ ہے۔ سہیل بن شیبہ بن یعرب بن قحطان۔ سہیل کا اصلی نام عبدالشمس تھا۔ اس کا لقب سہیل اس لیے پڑا کہ پہلی مرتبہ اس نے غلام بنائے کی رسم ڈالی اور یہ کہ پہلا بادشاہ تھا جس نے قحطان کی نسل کو قیدی بنا کر رکھا۔ اس نے شہر ماکہ کی بنیاد ڈالی۔ یہ شہر یمن کے خوبصورت ترین شہروں میں تھا۔ یہ صنعاء کے درمیان کی جنوب مشرقی جانب واقع ہے۔ اس کے اور صنعاء کے درمیان تین دن کی مسافت ہے۔ کلاعی اپنے قصیدے میں کہتا ہے:

ھی الخضراء فاسئل عن رباھا ینجرت الیقین المخبرون

یہ خضراء ہے تو اس کے ٹیلوں کی بابت دریافت کرے تو تجھے بتانے والے یقینی بات بتا دیں گے۔

ویمطرھا المہیمن فی زمانہ کل البریة یظموننا (۷۰)

(اللہ تعالیٰ یہاں اس زمانے میں بارش برساتے ہیں جب ساری دنیا پیاسی ہو)

P. Lamore کے ایک مجموعے میں بھی ایک کتبہ کی عبارت ظاہر کرتی ہے جو کہ ہمدان کے درمیان

دریافت ہوا اس میں یہ سلسلہ نسب درج تھا:

عبدالشمس، سہیل بن شیبہ، یعرب بن قحطان۔ (۱۷۱)

۱۶۹۔ ابن سعد، طبقات، ج ۱، ص ۶۵

۱۷۰۔ آلوسی، محمود شکاری، بلوغ الارب، اردو سائنس بورڈ، اپر مال، لاہور۔ ترجمہ: ڈاکٹر پیر محمد حسن، مطبع شیخ غلام احمد، راجہ ریم

۲۰۰۱ء، ج ۱، ص ۳۳۵۔

۱۷۱۔ جواد علی، المفصل ج ۲، ص ۲۵۹۔



اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

www.mushtaqkhan.iiui@gmail.com میں یہ ہے کہ یہ وہاں رہے ہوں گے

بعد ازاں یمن کی طرف ہجرت کی۔

”ان السمیثن کانوا فی الاصل سكان المواطن الشمالیه من جزيرة العرب ثم هاجروا

الی جنوب“ (۱۷۲)

### 3.6.1 تورات اور سباء

تورات میں سبائین کو کبھی کوش بن حام یا حام کی نسل سے کہا اور ایک مقام پر انہیں سامی نہیں کہا اور انہیں اولاد یقطن سے ذکر کیا۔ اس میں واضح فرق ہے۔ علماء تورات کی رائے یہ ہے کہ انہیں حام و سام کی طرف منسوب کرنا ان کے انتشار کی طرف اشارہ ہے کہ ان کی سکونت سواحل افریقہ اور جنوبی عرب میں ہے۔ (۱۷۳)

تورات میں ارض (شبا) کی صفت یہ ہے کہ بیان کی گئی کہ وہاں سے بان آتا ہے۔ (۱۷۴) اور وہ تاجر مشہور ہیں۔ یہ تاجر مختلف قسم کی خوشبوئیں، پتھر اور سونے کی تجارت کرتے۔ اس خط کی شہرت اس کے سونے کی وجہ سے بھی ہے اور اس کے سونے کو ”ذہب سباء“ بھی کہا گیا۔ (۱۷۵)

### 3.6.2 قوم سباء کی زراعت و تجارت میں مہارت

قوم سباء نے زراعت و تجارت میں مہارت حاصل کی۔ ان کے تجارتی قافلے ملک شام کے شہروں تک پہنچتے اور یہ ۹۲۲ ق م کی بات ہے۔ اس کا ذکر تورات میں ملتا ہے:

”وقد مارس السبیئون الزراعة والتجارة، فكانت قوافلهم التجارة تصل الی بلاد

شام. و ذالک حوالی السنة ۹۲۲ ق م. علی ما یستنبط من توراۃ“ (۱۷۶)

۱۷۲۔ جواد علی، المفصل فی تاریخ العرب، ج ۲، ص ۲۶۱

۱۷۳۔ جواد علی، المفصل، ج ۲، ص ۲۶۱

۱۷۴۔ جواد علی، المفصل، ج ۲، ص ۲۶۱

۱۷۵۔ المزایم: المذمور القانی والسبعون الایۃ ۱۵ بحوالہ المفصل ج ۲، ص ۲۶۱۔

۱۷۶۔ الملوك الاول، الاصحاح التاسع، الایۃ ۱۱، بحوالہ المفصل، ج ۲، ص ۲۶۰

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

### 3.6.3 حضرت سلیمان علیہ السلام اور ملکہ سباء

حضرت سلیمانؑ اور ملکہ سبا کی ملاقات کا قصہ تورات میں بھی مدون ہے۔ یہ قصہ اس بات پر مبنی ہے کہ عبرانی لوگ سبیین سے متعارف تھے۔

تورات میں اس کی مملکت دارالخلافہ اور ارض سباء کا ذکر تو نہیں لیکن حضرت سلیمانؑ کی عظمت کا یہ چلتا ہے۔

”فانت الی اورشلیم بمرکب عظیم جدا بحمال حاملہ أطيابا و ذهب کثیرا جدا وحجارة کریم“ (۱۷۷)

(بس وہ یروشلم ایک بہت بڑے لشکر کے ساتھ آئی۔ اونٹوں پر خوشبوئیں اور سونے اور قیمتی پتھر لائے تھے)

ارشادِ ربانی:

﴿إِنِّي وَجَدْتُ امْرَأَةً تَمْلِكُهُمْ وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ﴾

(میں نے پایا کہ ایک عورت کو جو ان پر بادشاہی کرتی ہے اور اس کو ہر چیز ملی ہے اور اس کا ایک تخت ہے بڑا)

ملکہ سباء کا عہد اور حضرت سلیمانؑ سے ملاقات کا زمانہ تقریباً ۹۵۰ ق م ہے۔ اس وقت جنوبی عرب کے باشندے مملکت و تجارت کے مالک تھے۔ اس زمانے میں بھی ان کی تجارت شام کے شہروں تک تھی۔ (۱۷۸)

۱۷۷۔ جواد علی، المفصل ج ۲، ص ۲۶۲

۱۷۸۔ سورة النمل: ۲۲

۱۷۹۔ جواد علی، المفصل، ج ۲، ص ۲۶۲

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

#### 3.6.4 اسرہون: حکام سباء

ابتداء میں سباء کے حکام کا لقب کرب تھا جس کی جمع المکڑبون ہے۔ یہ لفظ مشرب کے ہم معنی ہے۔ اس سے مراد یہ ہے کہ یہ لوگ اللہ کے قریب ہے۔ یا اللہ اور لوگوں کے درمیان وسط ہے۔ مکڑبون کا زمانہ تقریباً ۷۵۰ ق م سے ۴۵۰ ق م تک ہے۔ ان کا قیام سباء کے دارالحکومت جرواح میں ہوتا تھا۔ (۷۷)

کرب اہل وتر وہ بادشاہ تھا جس نے ملک کا لقب اختیار کیا۔ علماء عرب نے انہیں ملک سبا کا نام دیا تاکہ قوم سباء کے عہد اول کے حکمرانوں سے ممتاز کیا جاسکے۔ آنے والا عہد ملک سبا و ذی زیدان کا ہے۔ W.F. Albright کے نزدیک یہ زمانہ ۴۵۰ ق م کا ہے۔ جبکہ Homel کی رائے میں ۶۵۰ ق م کا عہد ہے۔ (۱۷۸)

ملوک سباء نے دارالحکومت تبدیل کیا۔ مکڑبین کا دارالخلافہ صرواح تھا۔ ملک سباء نے کرب بنیہ۔ نصر سلحجن ان کی قیام گاہ تھا۔ (۱۷۹)

کرب اہل وتر اور بثر ذو وقام کا ذکر ان کے کارناموں کی وجہ سے درج ہے۔ کرب اہل وتر اور اس کے بثر ذو وضام کا ذکر ان کے کارناموں کی وجہ سے درج ہے۔ زارعت کو ترقی دیے، نہرین کھودنے اور پتھر کی گرد دیواریں بنانے یعنی ڈیم وغیرہ کی تعمیر قابل ذکر ہے۔ (۱۸۰)

#### 3.6.5 ملوک سبا و ذو زیدان

عہود تاریخ مملکت سباء میں ایک عہد ملوک سبا و ذو زیدان کا بھی ہے۔ پہلے یہ لوگ ملک سبا کا لقب رکھتے لیکن بعد ازاں ملوک سباء و ذو زیدان کا لقب اختیار کیا۔

کم و بیش ۱۱۸-۱۰۹ ق م میں ملوک سبا نے پہلا لقب ترک کر کے جدید لقب اختیار کیا، یہ یہ تھا:

۱۷۷۔ جواد علی، المفصل، ج ۲، ص ۲۶۹

۱۷۸۔ ایضاً، ص ۳۱۵

۱۷۹۔ ایضاً، ص ۳۱۶

۱۸۰۔ ایضاً، ص ۳۲۲

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

”ملک سبا ذی ریدان“ (۱۸۱)

یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ تاج ریدان اب ملوک سبا میں ضم ہو گیا۔ یہ راجا کی حکومت میں وسعت کی طرف اشارہ کرتا ہے۔ یہ لقب شہر یہریش تک جاری رہا۔

ملوک سبا و ذی ریدان میں سے ایک بادشاہ الملک ذمر علی بہر بن یاسر یہ صدح نے ایک شخص کو قتل کیا جو بنی حزم سے تھا۔ آل حذفر یہ ذخیل کے قریبی تھے۔ اس معاملے پر جنگ ہوئی اس جنگ میں حمیر کے ملک دارالحکومت مآرب پر چڑھائی کی اور غلبہ حاصل کیا۔ (۱۸۲) اس طرح سبا حمیر کے زیرِ تصرف آ گئے اور سبا سے مکربین اور ملوک میں سے تقریباً ۷۰ بادشاہوں نے حکومت کی۔ (۱۸۳)

### 3.6.6 الحمیریون

حمیر کی تاریخ کا آغاز اس وقت سے ہوتا ہے جب ملوک سبا نے نیا لقب اختیار کیا۔ پہلے ان کا لقب (ملک سبا و ذوریدان) تھا۔ یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ ملوک سبا نے اپنی سلطنت میں اضافہ کیا اور ذوریدان کی سرزمین بھی اپنی حکومت میں شامل تھی۔ ارض الریدانین، وہم الحمیریون۔ اس طرح انہوں نے اپنی مملکت وسیع کی۔ اور یہ ۱۱۰۵ یا ۱۰۹۱ قبل المیلاد ہوا۔ (۱۸۴)

جنوبی عرب کی سیاست میں جو شعبہ سینکڑوں سال ذخیل رہا اور بہت بعد تک بھی جنوبی قبائل عرب میں ان کا کردار رہا وہ حمیر تھے۔

حضرت عیسیٰؑ کی پیدائش سے کچھ کم و بیش تک یہ قبیلہ رومان و یونان تک مشہور تھے۔ اس کو درج ذیل نام سے جانتے تھے:

-Iomeritai, Omyritai, omeritae, etc (۱۸۵)

۱۸۱۔ جواد علی، المفصل، ج ۲، ص ۳۳۴

۱۸۲۔ ایضاً، ص ۳۱۶

۱۸۳۔ ایضاً، ص ۳۸۴

۱۸۴۔ ایضاً، ص ۳۹۳

۱۸۵۔ ایضاً، ص ۵۱۰

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

ان کے نزدیک ان کا دارالخلافہ Sapphor تھا۔ اس سے ان کی مراد (تقفار) ہے جس کا نام Hemer کے نام سے مشہور ہے۔ (۱۸۶)

اپنے دور میں حمیری ایک بہت بڑے خطے پر حکومت کرتے رہے۔ بحر احمر کے سواہل، ساحل بحیرہ سے حضر موت تک اور اسی طرح افریقہ میں ساحل عزانیہ Azania تک ان کی حکومت تھی۔ ان کا ایک حکمران ”کرب ال“ جس کا دارالخلافہ شہر ظفار Taphar تھا۔ (۱۸۷) اس کے سلطنت روم سے اچھے تعلقات تھے۔

مورخین کے ہاں حمیر نامی ایک شخص حمیریوں کا جد تھا جو سباء کا بیٹا تھا۔ اس کا سلسلہ سب سے

حمیر بن سبا بن یثجب بن یارب بن قحطان۔ (۱۸۸)

مورخین عرب کے نزدیک حمیر پہلا بادشاہ تھا۔ یہ اپنے والد سباء کے مرنے کے بعد یا شہزادہ بنو یثجب پہلا شخص ہے جس نے تاج پہنا۔ پچاس برس کی عمر میں بادشاہ بنا اور تین سو سال زندہ رہا۔ اس کے چھ بیٹے تھے۔ جن میں قبائل حمیر بٹ گئے اور ان کے درمیان لڑائی جاری رہتی تھی۔ (۱۸۹)

### 3.6.7 التباۃ یمن

مورخین کے ہاں یمن میں حکومت کرنے والے (تبع) کے لقب سے بھی مذکور ہیں۔ اس کے معنی ”التباۃ“ ہے۔ تبع اسم لکل ملک، ملک الیمن والشر۔ (۱۹۰)

تبع لقب اختیار کرنے کی وجہ یہ بتائی گئی کہ یہ ایک دوسرے کا اتباع کرتے تھے۔ جب ایک حکمران مر جاتا تو دوسرا اس کی سیرت پر کھڑا ہو جاتا۔ یا اس لیے کہ قوم اس کی اتباع کرتی تھی۔ یا کثرت اتباع کی وجہ سے تبع کہا جانے لگا۔

۱۸۶۔ جواد علی، المفصل ج ۲، ص ۵۱۰

۱۸۷۔ جواد علی، المفصل فی تاریخ العرب، ج ۲، ص ۵۱۱

۱۸۸۔ ابن حزم، جمہورۃ النسب العرب، ص ۴۰۶

۱۸۹۔ جواد علی، المفصل ج ۲، ص ۵۱۲

۱۹۰۔ السبیلی، روض الانف، ج ۱، ص ۱۳۵

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

### 3.6.8 لوہے کو نرم کرنا

تابعہ میں سے ایک بادشاہ کے ہاتھ میں لوہا ایسے ہی نرم ہوا جیسے حضرت داؤد کے ہاتھ میں تھا۔

”وَذَكِّرُوا أَن أَحَدَ التَّابِعَةِ كَانَ قَدْ صَنَعَ الْمَاضِيَاتِ مِنَ الْحَدِيدِ، وَ أَنَّ الْحَدِيدَ سَخِرَ بِهِ  
كَمَا سَخِرَ لِلنَّبِيِّ دَاوُدَ“ (۱۹۱)

قال ابو ذؤئب:

و عليهما ما ذيتان فضاهما داوود أو صنع السوانج تبع

قرآن مجید میں قوم تبع کا ذکر آیا ہے:

﴿أَهُمْ خَيْرٌ أَمْ قَوْمُ تُبَّعٍ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ (۱۹۲)

(یہ لوگ (قوت و شوکت میں) زیادہ بڑھے ہوئے ہیں۔ تبع (شاہ یمن) کی قوم اور وہ  
قومیں جو ان سے پہلے ہو گزری ہیں)

﴿وَأَصْحَابُ الْأَيْكَةِ وَقَوْمُ تُبَّعٍ كُلٌّ كَذَّبَ الرُّسُلَ فَحَقَّ وَعِيدُ﴾ (۱۹۳)

(اور اصحاب ایکہ اور قوم تبع تکذیب کر چکے ہیں۔ سب نے اپنے پیغمبروں کو جھٹلایا سو میری  
وعدہ ان پر محقق ہو گئی)

پہلا شخص جس نے یہ لقب اختیار کیا وہ الحارث بن ذی شحر وہ الراش تھا۔ یہ لقب یمن کی حبشہ پر  
حکومت ختم ہونے تک رہا۔ (۱۹۴)

مورخین کے نزدیک جس طرح مسلمانوں کے ہاں خلیفہ، اہل فارس کے ہاں کسریٰ، اور اہل روم کے  
ہاں قیصر تھا، اسی طرح اہل یمن کے حکمران کا لقب تبع تھا۔

۱۹۱۔ جواد علی، المفصل، ج ۲، ص ۵۱۳۔ تفسیر ابن کثیر ج ۴، ص ۱۴۲

۱۹۲۔ الدخان: ۳۷

۱۹۳۔ ق: ۱۴

۱۹۴۔ جواد علی، المفصل، ج ۲، ص ۵۱۳

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

”وكان يكتب اذا كتب: بسم الذي ملك برأ و بحراً (۱۹۵)“

(جب وہ لکھتے تو یوں لکھنا شروع کرتے: ”اس کے نام سے جو برو بحر کا مالک ہے“

قرآن مجید میں کس تبع حمیری کا ذکر ہے اس میں علماء مفسرین کا اختلاف ہے۔

۱۔ انه حبر الحيرة و اتى سمرقند فهدمها.

(جس نے حیرہ کو تہ و بالا کیا اور سمرقند کو فتح کیا رگرایا۔

۲۔ بعض کے نزدیک وہ ایک صالح تبع تھا۔ حمیری بتوں کی پوجا کرتے تھے۔ اس نے انھیں اپنے دین کی طرف بلایا۔ یہ دین بہتر ہے۔ آگ پر محاکمہ ہوا۔ اس کے ساتھ حیران تھے (جمع حبر یعنی یہودی عالم) حیران آگ پر غالب آئے۔ اس طرح حمیر نے یہودیت اختیار کر لی۔ تبع نے بیت رام گرایا۔ وہ اس کا احترام کرتے وہاں قربانی کرتے اور اس سے مدد مانگتے۔ (۱۹۶)

۳۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ یہ وہ تھا جس نے پہلی مرتبہ خانہ کعبہ پر غلاف چڑھایا۔

حدیث مبارکہ میں تبع کو گالی دینے سے منع کیا گیا ہے:

”وان الرسول نهى عن سبه“

بعض کے نزدیک وہ اسعد ابوکرب تھا جس نے نصرانیت اختیار کی۔ (۱۹۷)

ابن کثیرؒ کے نزدیک وہ تبع الاوسط تھا جس نے ۳۲۶ سال حکومت کی۔ وہ آنحضرت ﷺ سے تقریر

۷۰۰ سال پہلے فوت ہوا۔ (۱۹۸)

---

۱۹۵۔ ابن کثیر، تفسیر ابن کثیر ج ۴، ص ۱۴۳

جواد علی، المفصل، ج ۲، ص ۵۱۳

۱۹۶۔ جواد علی، المفصل، ج ۲، ص ۵۱۴

۱۹۷۔ ابن کثیر، تفسیر ابن کثیر، ج ۴، ص ۱۴۳

۱۹۸۔ ابن کثیر، تفسیر ابن کثیر، ج ۴، ص ۱۴۴

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

یہ آنحضرت ﷺ کی شہادت دیتا تھا۔ ان کی بعثت سے قبل ہی ان پر ایمان کے آئینہ دو گزراتے تھے۔ امید کرتا تھا کہ میری عمر بڑھ جائے اور مجھے آنحضرت ﷺ کا دور نصیب ہوتا کہ میں ان کی تدبیروں اور ان کے دشمنوں سے لڑوں۔ وہ تبع اسعد ابوکرب ملکیکرب تھا۔

رسول من اللہ باری القسم

شہدت علی احمد آنہ

لکنت وزیر الہ وابن عم

فلو مد عمری الی عمرہ

و فرجت عن صدرہ کل غم (۹۹)

وجاہدت بالسيف أعداءہ

ترجمہ: میں اس بات کی گواہی دیتا ہوں کہ بیشک احمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں۔ کتنی میری عمر ان کے عہد تک ہو تو میں ان کا وزیر اور ابن عم بنوں اور تلوار سے ان کے دشمنوں سے جہاد کروں اور آپ کے سینے سے تمام غم دور کر دوں۔

بعض کے نزدیک تبع نے اوس و خزرج سے کہا کہ ..... رہو جب تک کہ رسول اللہ ﷺ کا ظہور نہ ہو۔

”ان تبعاً قال لاوس والخزرج، کونوا هنا حتی یخرج هذا النبی ﷺ“ (۲۰۰)

”و كانت عائشہ نقول: لا تسبوا تبعاً فانه کان رجلاً صالحاً“ (۲۰۱)

”عن عکرمہ عن ابن عباسؓ عن النبی ﷺ: قال رسول اللہ ﷺ، لا تسبوا تبعاً فانه قد

کان أسلم“ (۲۰۲)

بعض اہل اخبار کے نزدیک یہ فاتح تھے۔ ان کی فتوحات مشرق میں چین اور مغرب میں روم تک پہنچتی تھیں۔

### 3.6.9 ارض حمیر

حمیر کی حکومت قتیان و حضر موت کے حصوں پر مشتمل تھی۔

۱۹۹۔ جواد علی، المفصل، ج ۲، ص ۵۱۴

۲۰۰۔ ایضاً، ج ۲، ص ۵۱۵

۲۰۱۔ ابن کثیر، تفسیر ابن کثیر، ج ۴، ص ۱۴۴-۱۴۵

۲۰۲۔ ابن کثیر، تفسیر ابن کثیر، ج ۴، ص ۱۴۴-۱۴۵



اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

”و حدود أرض حمير في مواطنها القديمة: أرض رثائي و حبان في شمال و أرض  
حضر موت في الشرق و أرض ذيب (فياب) في الغرب وقد كانت في الاصل جزاء  
من حكومت قتيان“ (۲۰۳)

(ارض حمير کی حدود پہلے شمال میں ارض رثائی، حبان مشرق میں حضر موت اور مغرب میں  
ارض ذیب پر مشتمل تھی۔ دراصل یہ اجزاء حکومت قتیان تھے)

کتب عربیہ سے ظاہر ہوتا ہے کہ حمیری منطقہ ظفار، ورداع، سروحمیر و نجد حمیر میں سے تھے۔ (۲۰۴)  
وہ سرزمین جہاں حمیری کا قیام معروف ہے، وہ ذوریدان ہے۔ ملوک حمیر کا محل ان کے دارالخلافہ ظفار میں تھا۔  
حمیری کے ہاں وہ قوم سباء کے قصر سلخن اور قصر غمدان کی طرح تھا۔ ۱۰۹ ق م سے ۱۱۵ م کا دور سلطنت حمیر  
کے ظہور سے نشوونما کا ہے۔ اہل حجاز میں حمیری اپنے محلات کی وجہ سے مشہور تھا، جنہیں مصالح حمیر کہا جاتا تھا۔  
رسول اللہ ﷺ نے وفد کندہ سے فرمایا:

”ان الله أعطاني ملك كنده، و مصانع حمير، و خزائن كسرى و بنى صفير، و  
حبس عني شر بنى قحطان، و اذل الحيابرة من بنى ساسان، و اهلك بنى قنطور بن  
كنعان“ (۲۰۵)

(رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے حمیر کے محلات، کسری اور بنی صفر کے  
خزانے عطا کیے اور مجھ سے قحطان و ساسان کے جبار کو دور رکھا اور بنی قنطور بن کنعان کو  
ہلاک کیا۔ (۲۰۶)

## شمالی عرب کی حکومتیں

### 3.7 مملکت نبط

یہ مملکت جزیرہ نما عرب کے شمال مغرب میں پروان چڑھی۔ یہ مقام یونان و رومان میں عربیہ النجرین  
Arabia Patraea کے نام سے مشہور ہے۔

۲۰۳	المفصل، ج ۲، ص ۵۱۷	۲۰۴	ایضاً
۲۰۵	جواد علی، المفصل، ج ۲، ص ۵۲۷	۲۰۶	ایضاً

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے مقبول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

یہ مملکت اری ثقافت و زبان کے زیر اثر رہنے کی وجہ سے عرب میں مقبول نہیں ہوئی لیکن عہد تاریخی کی رائے یہ ہے کہ نبط عرب تھے۔ وہ حجاز کے بالائی حصہ میں منتقل ہوئے اور وہیں قیام کیا۔ زراعت تجارت میں شریک ہو کر تمدن کا سفر شروع کیا۔ (۲۰۷)

بعض مورخین نبط کا سلسلہ نسب یوں بیان کرتے ہیں:

نبط بن ماش بن ارم بن سام بن نوح علیہ السلام (۲۰۸)

ماش آرام کے بیٹوں میں سے ہے۔ تکوین میں ارم کا ذکر ہے:

ارم هو ابن سام بن نوح فی توراۃ (۲۰۹)

مسعودی کی روایت کے مطابق ماش کو ارم کا بیٹا تو کہا لیکن یہ نہیں کہا کہ نبط ماش کا بیٹا ہے۔ مسعودی کا مقصد نبط یا نبط سے حضرت اسماعیلؑ کا بڑا بیٹا مراد ہے۔ (۲۱۰)

حدیث عمرؓ میں نبط کی طرف اشارہ ہے:

”تمعددوا ولا تستنبطوا ای لا تشبھوا بالنبط“ (۲۱۱)

(حدیث عمرؓ میں ذکر ہے کہ معد کے ساتھ مشابہت پیدا کرو، نہ کہ نبط کے ساتھ)

”وفی الحدیث الآخر لا تنبطوا فی المدائن ای لا تشبھوا بالنبط“ (۲۱۲)

(یہ کہ مدائن میں نبط کے ساتھ مشابہت پیدا مت کرو)

۲۰۷۔ جواد علی، المفصل، ج ۳، ص ۱۰

۲۰۸۔ ایضاً، ج ۳، ص ۱۱

۲۰۹۔ التکوین: الامحاح العاشر الاية، ۲۲ بحوالہ جواد علی، المفصل ج ۳، ص ۱۲

۲۱۰۔ جواد علی، المفصل، ج ۳، ص ۱۲

۲۱۱۔ ابن منظور، لسان العرب، ج ۷، ص ۳۱۱

۲۱۲۔ ایضاً

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

حضرت عباسؓ تک ایک مرفوع خبر ہے کہ:

”نحن معاشر قریش من النبط من اهل کوثری ریا، قبل: ان ابراهیم الخلیل ۛ لایہ۔“

وکان النبط سکانہا“ (۲۱۳)

وفی حدیث اوفی: کنا نسلف نبط اهل الشام (۲۱۴)

ڈاکٹر جواد علی کی رائے میں نبط عرب تھے بلکہ وہ حجازی عربوں سے زیادہ قریب تھے نسبت جنوں

عربوں سے۔ (۲۱۵)

### 3.7.1 مملکت نبط کی وسعت

یہ سلطنت دمشق، فلسطین، موران، مدین سے دوان اور بحر احمر کے سواہل پر مشتمل تھی۔ Josephus کے مطابق یہ سلطنت نہر فرات سے حدود شام اور بحر احمر تک پھیلی ہوئی تھی۔ اور یہ کہ نبط حضرت اسماعیلؑ کا بیٹا تھا۔ Jerome کی بھی یہی رائے تھی۔ (۲۱۶)

نبط تاجر تھے۔ کچھ لوگوں نے زراعت کا پیشہ بھی اختیار کیا۔ یہ پتھر کے گھر بناتے تھے۔ یہ لوگ جنوبی عرب اور شام و یونان کے درمیان تجارتی واسطہ تھے۔ (۲۱۷)

تجارت پر حاوی ہونے کی وجہ سے مال و دولت کی فراوانی بڑھ گئی۔ سونے و چاندی کے ذخیرے ان کے پاس جمع ہو گئے۔ لہذا ان کی تجارت مصر، شام، غزنی، مدن اور بحر متوسط سے جنوبی یمن تک تھی۔ اسی طرح ہند کے مصنوعات اور ایران کے تجارتی اشیاء بھی انہی کے ذریعے آگے پہنچی۔ اس عہد کی ابتداء تقریباً ایک صدی ق م ہوئی۔

۲۱۳۔ ابن منظور، لسان العرب، ج ۷، ص ۴۱۱

۲۱۴۔ ابن منظور، لسان العرب، ج ۷، ص ۴۱۲

۲۱۵۔ جواد علی، المفصل، ج ۳، ص ۱۴

۲۱۶۔ جواد علی، المفصل، ج ۳، ص ۱۶۔

۲۱۷۔ ایضاً، ج ۳، ص ۱۷

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

### 3.7.2 مدن البیط

سلطنت البیط کے مشہور شہروں میں سے سب سے اہم اور مشہور شہر بطراء ویراء البیتر petra ہے۔ عربی میں اس کا معنی ہے۔ ”الصخر“ یہ ہی قدیم بیط کا دارالخلافہ ہے۔ اس کا قدیمی نام ”سلا“ Sela Selah اس کے معنی بھی ”الصخر“ ہے۔ یہ شہر جنوب کی طرف بحر میت (Dead Sea) سے پچاس میل کی مسافت پر ہے۔ یہ قدیم مشہور ترین شہروں میں سے ایک ہے۔

یاقوت الحموی نے اسے وادی موسیٰ جو بیت المقدس کے قریب ہے، اس کے قلعہ کو وسیع کہا۔ وادی موسیٰ کے قریب اب بھی اس کے آثار باقی ہیں۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ حضرت موسیٰ نے جب اپنے عصا کو پتھر صخر پر مارا تو چشمے پھوٹ پڑے۔ اسے عین موسیٰ کہا جانے لگا۔ بطراء بیط کے حکمرانوں کا دارالخلافہ اور ٹھکانہ تھا۔ (۲۱۸)

### 3.7.3 الحجر

حجر عالم قدیم کا مشہور شہر تھا جو عالمی تجارت کی شہ رگ پر واقع تھا۔ بعض محققین نے اسے ”مدائن الصالح“ بھی کہا ہے۔ بعد میں کچھ لوگوں نے العلا کو مدائن الصالح کہا۔ (۲۱۹)

ابن حبیب نے ذکر کیا کہ:

”أن قوم ثمود تربوا الحجر“ (۲۲۰) وذكر علماء اللغة أن الحجر ديار ثمود لحيه شام عند وادی القرى“

(ابن حبیب کے مطابق ثمود حجر میں اترے۔ بعض علماء لغت کے نزدیک حجر ديار ثمود میں شام عرب سے وادی القرى کے پاس۔ یہ حضرت صالح کی قوم تھی جس کا ذکر قرآن مجید میں آیا:

﴿وَلَقَدْ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْحِجْرِ الْمُرْسَلِينَ﴾ (۲۲۱)

۲۱۸۔ یاقوت الحموی، معجم البلدان، ج ۵، ص ۱۰۵

۲۱۹۔ جواد علی، المفصل، ج ۳، ص ۵۵

۲۲۰۔ ابن حبیب، محمد بن حبیب، کتاب الحجر، ص ۳۸۴

۲۲۱۔ سورة الحجر: ۸۰

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

اسی طرح Adra جو اذرعات کے نام سے مشہور ہے۔ تورات میں اسے اذرعی کہا۔ ایک اور شہر  
باشان ہے جس کے معنی تربة الخفیفہ ہے۔

باشان حوران، الجولان اور اللجاة پر پر مشتمل تھا۔ اس کے شمال میں دمشق، مشرق میں شام اور جنوب  
میں ارض جلعاد اور مغرب میں عذر الاردن ہے۔ جولان سے سلسلہ تلال شمال سے جنوب کی طرف جاتا  
ہے۔ (۲۲۲) اس شہر کے لوگ کافی طویل قد و قامت کے تھے۔

#### 3.7.4 بصری:

ان میں ایک اہم شہر بصری بھی ہے۔ یہ حوران کا قصبہ ہے۔ سیرت کی کتابوں میں بصری شہر کا نام ملتا  
ہے جہاں بحیرا نامی راہب کا قصہ ہے۔ شام کی فتوحات میں اس کا نام ہے۔

#### 3.7.5 اصحاب الکھف

قرآن مجید میں ارشاد ہے:

﴿أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا﴾ (۲۳)

علماء تفسیر کا کہنا ہے کہ الرقیم کوئی وادی ہے، فلسطین کی وادی کے علاوہ جہاں الکھف ہے۔ یہ ایلتہ کے  
قریب ہے۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ الرقیم عمان کے قریب ہے یا بحر میت (Dood Sea) کے قریب ایک قریہ  
ہے۔ یا یہ Petra البراء ہے۔ جبکہ فلپ کے بیٹی کی رائے یہ ہے کہ:

'Petra a Greek word meaning rock, is a translator of the  
Hebrew sela mentioned in isaiah 16:1, 42:11 and 2 kings  
14:7. Al-Raqim is the Arabic correspondent and the  
modern name is wadi musa (the valey of mooses). (۲۲۴)

۲۲۲۔ جواد علی، المفصل، ج ۱، ص ۶۱

۲۲۳۔ سورة الکھف: ۹

۲۲۴۔ Philip K. Hitti, History of the Arabs, p. 66

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

یہ سہنت سر یا ۱۰۶ء تک قائم رہی۔

"In A.D. 105 Emperor Iraj put an end to the Nabataean auto mony and in the following year their janitory become a regular Roman province.(۲۲۵)

(۱۰۵ء میں Trajan ٹروجن بادشاہ نے اس مملکت کو زیر کیا اور اگلے سال ہی یہ روم کا صوبہ بن گیا)

### 3.8 مملکت تدمر

بط کے ساتھ ایک اور مملکت تھی جس کا نام تدمر تھا۔ مغرب میں اسے Palmyra کہتے ہیں۔

یہ نام انہوں نے رومان و یونان سے لیا۔ کتبات میں اس کا نام ”تدمر امور“ مذکور ہے۔

”تغلت فلامر الاوّل Tiglah-Piles (۱۱۱۷-۱۰۸۰) ق م (۲۲۶)

تحقیق کے نزدیک Palma ایک لاطینی لفظ ہے، جس کے معنی نخل کے ہیں۔ جب سکندر ذوالقرنین نے اس علاقہ کو فتح کیا تو اسے Palmyra کہا، یعنی مدینہ النخل (کھجور کا شہر)

”فعرفت عند اليونان والاتين مند ذالك الحين بهذا الاسم“ (۲۲۷)

(پس یونان و لاطین میں اس وقت سے یہ اسی نام Palmyra سے پہچانا جاتا ہے)

اس نام کی تائید اس بات سے ہوتی ہے کہ اس شہر میں کھجوروں کے بے پناہ باغات تھے۔ اور یہ مدینہ النخل کہلایا۔

۲۲۵۔ P.K Hitti, History of the Arabs, p.68

۲۲۶۔ Eney. Vol iii, p. 1020, Hommel, in ZDMG

بحوالہ جواد علی، المفصل جلد سوم، ص ۷۲

۲۲۷۔ جواد علی، المفصل، ج ۳، ص ۷۲

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

بعض محققین کا قول ہے کہ لفظ Polmyra تمار، (تار) کا ترجمہ ہے۔ کیوں کہ عربی زبان میں (تمر) کھجور کو کہا جاتا تھا۔ اس بناء پر اس کا ترلاطینی و یونانی میں Palmyra کہا گیا۔ (۲۲۸)

تار ایک جگہ کا نام ہے جو یہودا سے جنوب مشرق کی جانب ہے۔ یہ بحر میت (بحر مردار) کے جنوب میں واقع ہے۔ یہ گمان کیا جاتا ہے کہ یہ مشہور شہر تدمر ہے جو تار کی جگہ لکھا گیا۔ (۲۲۹)

حضرت سلیمانؑ نے ایک شہر تدمر کی بنیاد رکھی تھی، تقریباً ۳۰۰ یا ۲۰۰ قبل المیلاد جو مملکت حدود اسرائیل سے دور تھی۔ یہ شہر کی تعمیر یا بنیاد کی نسبت حضرت سلیمانؑ کی طرف ہے۔ اس شہر نے ایام تدوین اسفار (اخبار الایام) میں کافی شہرت پائی، یہ تقریباً ۳۰۰-۲۰۰ سال ق م ہے۔ (۲۳۰)

النابط الذبیانی کے اشعار اس طرف اشارہ کرتے ہیں کہ حضرت سلیمانؑ نے جنات سے جو شہر تعمیر کرایا وہ تدمر تھا:

إلا سليمان اذ قال الإله له قم في البريه خا حدها عن الفند

و حبش الجن انى فد أمرتهم بينون تدمر بالصفاح والعمد

تدمر ثقافت عربیہ، ارمیہ، یونانیہ اور رومانیہ کا خلاصہ تھی۔ تدمر بھی عالمی تجارت کا مرکز تھا۔ عراق سے شام کی طرف جو قافلے جاتے وہ اسی شہر سے گذرتے۔ عراق کے ذریعے ایران، ہند، خلیج اور عرب مشرقی کی تجارت سے وابستہ تھا جبکہ شام کے ذریعے مصر، افریقہ، جنوبی عرب، مغربی عرب کی تجارت سے وابستہ تھا۔ یہ شہر نہر، فرات پر واقع تھا۔

۲۲۸- Ency. Brita, vol. 17, p. 161, Hastings, p. 889

Ency, Bibli, p. 4886, Hastings, p. 889

بحوالہ جواد علی، المفصل، ج ۳، ص ۷۷

۲۲۹- جواد علی، المفصل، ج ۳، ص ۷۷

۲۳۰- یا قوت الحموی، معجم البلدان ج ۲ ص ۳۶۹

اگر آپ کو اپنے مقالے یا دیر سچ پچر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

تجارتی قافلے ایک صدی قبل المیلاد تک اس قدیم تجارتی راستے سے گزرتے اور عربی قبائل عیسویں میں قیام پذیر ہوتے۔ عربی میں انہیں ”سکان الخیام“ کہتے جبکہ سکین انہیں Ske nite کہتے۔ (۲۳۱) اس طرح یہ شہر روم، فارس اور عربی قبائل کی سیاست و معیشت سے وابستہ رہا۔

### 3.9 مملکت حیرہ

حیرہ کے نام پر علماء تاریخ و بلدان کا اختلاف ہے۔ مستشرقین کا یہ کہنا ہے کہ یہ بنی اسرائیل کا کلمہ (حرتا-حیرتا) ہے۔ اصل میں سریانی لفظ ہے اس کے معنی ہیں: الحیم۔ المعسکر۔ سریانی مورخین کے مان یہ معروف ہے۔ اور ”الحیرة“ مدینۃ العرب کے نام سے جانا جاتا ہے۔ (۲۳۲) یہ شہر دریائے فرات کے کنارے واقع ہے۔ کوفہ کے قریب ہے۔

### 3.9.1 حیرہ کی خوبی:

حیرہ کا حسن اس کی آب و ہوا اور فضا ہے۔ یہاں تک کہ عربی ادب میں کہا جاتا ہے

”یوم و لیلۃ بالحیرۃ خیر من دواء سنة“

(ایک دن اور رات حیرہ میں قیام سال بھر کی دوائی سے بہتر ہے)

وقیل: منزل برئ مرئ صحیح من الادوا والاسقام“ (۲۳۳)

(یہاں اترنے والا دوائی اور بیماری سے بے پروا ہو جاتا ہے)

حمزہ الاصفہانی نے کہا کہ حیرہ کی ہوا و صحت افزائی کی وجہ ہے کہ کوئی بادشاہ بھی وہاں فوت نہ ہو۔  
سوائے قابوس بن ائمذ کے۔ عاصم بن عمر نے یہ شعر کہا:

صبحنا الحیرۃ الروحاء خیلا و رجلا فوق أنباح الکلاب (۲۳۴)

۲۳۱۔ جواد علی، المفصل، ج ۳، ص ۸۱

۲۳۲۔ جواد علی، المفصل، ج ۳، ص ۱۵۵

۲۳۳۔ یاقوت الحموی، معجم البلدان، ج ۳، ص ۳۷۵

۲۳۴۔ جواد علی، المفصل، ج ۳، ص ۱۵۸



اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

بعض مورخین کے نزدیک مختصر حیرۃ اور انبار کا بانی ہے۔ بعض کے نزدیک الادوان مک المصنوع ہے۔  
جو اردشیر کا معاصر تھا۔ بعض کے نزدیک تبعاً نے بنایا تھا۔

ابن الکلی کی روایت کے مطابق تبع بالرائد جو کہ دو تبع تھے۔ اسعد ابو کرب ابن مکی کتب، تبع بن زید  
بن عمر بن تبع۔ (۲۳۵)

اردشیر کے عہد میں جب ادھر نکلا اور انبار کا قصد کیا تو حیرہ میں رات گزاری۔ اس جگہ کی آگ لگ رہی  
تھی اسے حیرت میں ڈال دیا۔ پس وہ وہیں قیام پذیر ہوا۔ اس کا نام الحیرۃ پڑ گیا۔ پھر اس کے بعد لخم، الازد،  
لخم، و جذام، و عاملۃ و قضاۃ آئے۔ انہوں نے اسے بنایا اور قیام کیا۔ پھر بنو کلب، طہ و آیاء آئے اور وہ انصار  
کی طرف متوجہ ہوئے۔

### 3.9.2 ملوک حیرہ

ملوک حیرہ میں آل نصر، آل لخم، آل عرق آل النعمان، آل عدی

آل نصر نے خوب شہرت پائی۔ مالک بن فہر پہلا بادشاہ تھا۔ اور یہ ہی جدیمۃ الابرش ہے۔ (۲۳۶)  
مسعودی کے مطابق وہ حیرہ کا پہلا ملک تھا۔

”انہ اوّل ملک الحیرۃ“

وہو اوّل من عمل المنجق، و اوّل من حدیث له النعال و اوّل من رفع له، الشمع

ویذکر الفیا انہ اوّل من او قد الشمع۔ (۲۳۷)

آل نصر سے ربیعۃ من نصر اور ان سے نعمان بن المنذر ملک حیرہ ہوا۔ حضرت عمرؓ کے یہاں جب نعمان بن  
المنذر کی تلوار آئی تو آپ نے جبیر بن مطعم کو بلایا جو عرب کے ماہر انساب تھے۔

”و کان جبیر من النسب العرب“

۲۳۵۔ جواد علی، المفصل، ج ۳، ص ۱۶۱-۱۶۲

۲۳۶۔ جواد علی، المفصل، ج ۳، ص ۱۷۸

۲۳۷۔ السبیلی، الروض الالف، ج ۲، ص ۳۰۳

اگر آپ کو اپنے مقالے یا دیر سچ سچ کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

اور ان سے جبیر بن مطعم کے بارے میں پوچھا تو آپ نے قص بن معد سے بتایا جبکہ لوگ آل  
لخم سے جانتے ہیں۔ اکثر مورخین انہیں آل نصر سے بتاتے ہیں جو یمن سے ہجرت کر کے آئے تھے۔ حیرہ میں  
قیام کیا۔ (۲۳۸)

### 3.9.3 امراء القیس، آل محرق

امراء القیس آل محرق سے تھا۔ اسے الحرق کا لقب ملا کیوں کہ وہ اپنے دشمنوں کو آگ میں جلا دیتا  
تھا۔ امراء القیس اول بادشاہ ہے جس کا سن تاریخ ملتا ہے، اس کی وفات کی تاریخ ۳۲۸ء ہے۔

امراء القیس صاحب خبر بادشاہ تھا۔ وہ جنگجو اور سپہ سالار تھا۔ اس کی فتوحات نجران و شمر تک تھیں۔  
اسے فاتح عراق اور اسے آگے فاتح چین تک کہتے ہیں۔ شمر عرش کی فتوحات تک اس کی فتوحات مانی جاتی  
ہیں۔ اس کی سلطنت ارض یمن کی حدود تک پھیل گئی اور ادھر شام تک اور نجد و حجاز تک اس کی سلطنت تھی۔  
امراء القیس جب شام میں تھا تو فوت ہوا اور نمارة میں دفن ہوا۔

### 3.9.4 النعمان الاول

النعمان بن امراء والقیس بن عمر بن عدی امراء القیس کے بعد یہ بادشاہ بنا۔ یہ بھی سخت جنگجو تھا۔  
عرب و شام کے ساتھ کئی جنگیں کیں اور قیدی بنائے۔ اکثر مورخین قصر الحورنق کو اسی سے منسوب کرتے ہیں کہ  
اس کی بنیاد اس نے رکھی۔ یہ قصرہ بیس برس میں تعمیر ہوا۔ نعمان الاکبر نے اسے سابور کے لیے بنوایا۔ (۲۳۹)

”و صار عرش الحيرة بعد النعمان الى ابنه المنذر و كانت ام المنذر من  
عنان“ (۲۴۰)

(تخت حیرہ نعمان کے بیٹے منذر کے پاس چلا گیا اس کی ماں غسانی تھی)

ملوک حیرہ کی تعداد مختلف مورخین نے بیان کی جو دس سے بارہ تک ہے جبکہ طبری کی روایت سے یہ  
بیس تک جا پہنچی۔ جبکہ خوازمی نے ان کی تعداد ۲۶ تک بتائی۔ آخری بادشاہ المنذر بن نعمان بن المنذر تھا۔

۲۳۸۔ السہلی، الرض الاف، ج ۱، ص ۱۸

۲۳۹۔ السہلی، روض الاف السہلی ج ۱، ص ۶۷

۲۴۰۔ جواد علی، الفصل، ج ۳، ص ۲۰۵

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

### 3.10 مملکت کندہ

کندہ قحطان کا قبیلہ ہے۔ اس کی نسبت ثور بن عفیر کی طرف ہے جس کا سلسلہ نسب کھلان بن سبہ سے جاملتا ہے۔ اس سے بادشاہ ہوئے۔ کندہ 'کدت' تھے جو کہ ایک قبیلہ تھا۔ (۲۴۱)

مورخین کے نزدیک ان کے اصلی ٹھکانے جبال یمن میں تھے جو حضرموت کے ساتھ ہے۔ بعض لوگوں نے اسے کندہ کو عدنان سے کیا۔ (۲۴۲) کندہ کی لڑائی حضرموت کے ساتھ ہوئی۔ شکست کھانے پر وہ ارض معد کی طرف چلے اور وہاں اپنی ریاست قائم کی۔ ان کا پہلا بادشاہ مرتع بن معاویہ بن ثور تھا۔ بعض کے نزدیک حجر پہلا بادشاہ تھا۔ جسے آکل المرابھی کہتے تھے:

”وكانت كنده قبل أن يملك حجر عليها بغير ملك، فأكل القوى الضعيف، فدم.

ملك حجر سدّد أموالها و ساسها احسن سياسة“ (۲۴۳)

(حجر سے پہلے کندہ بغیر ملک کے تھا۔ پس قوی ضعیف کو کھا جاتا۔ جب حجر نے ملک سنبھالا

تو ان کے اموال کی حفاظت کی اور ان کے اچھے حالات سنوارے)

کندہ عرب قبائل پر مشتمل تھی۔ یہ وسط عرب میں تھی جس طرح حیرہ کی ریاست فارس کے ساتھ تھی اور غسان کے تعلقات بازنطینی ریاست سے تھے، اسی طرح ان کے تعلقات یمن کی ریاست کے جع کے ساتھ تھے۔ (۲۴۴) اس کا ظہور چوتھی صدی عیسوی میں ہوتا ہے۔ حارث بن عمر بن حجر نے کچھ عرصہ حیرہ پر بھی حکومت کی۔ ۵۲۹ء میں المندرسوم کے ہاتھوں شکست ہوئی اور حارث اپنے خاندان کے افراد کے ساتھ مار گیا۔ المرء القیس ایک مشہور شاعر اسی خاندان سے تھا۔

”ويذكر الاخباريون أن الحارث جمع إلى ملكه الحيرة و آل لحم و ذالك في زمن

قباذ“ (۲۴۵)

۲۴۱۔ جواد علی، المفصل، ج ۳، ص ۳۱۶

۲۴۲۔ ایضاً، ج ۳، ص ۳۲۱

۲۴۳۔ ایضاً

۲۴۴۔ ایضاً

۲۴۵۔ جواد علی، المفصل، ج ۳، ص ۳۳۳

اگر آپ کو اپنے مقالے یا دیسرج پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

کندہ نجد اور عرب عراق کی جانب ایک ریاست تھی۔ بعد ازاں یہ سکڑ کر حضرموت تک محدود ہوئی۔

### 3.11 سلطنت غسان

بازنطینی ریاست کے تحت جن عربوں نے شام کے شہروں میں حکومت کی۔ وہ آل غسان، آل ہنظلہ اور الغساسہ کے نام سے معروف ہیں۔ ان کی حکومت اسلام کی بعثت و فروغ تک قائم تھی، جب مسلمانوں نے شام کے شہروں کو فتح کیا تو اس وقت ان کی حکومت زوال پذیر ہوئی۔ ان کی حکومت شام سے ایسے ہی ختم ہوئی جیسے آل لخم کی حکومت عراق میں ختم ہوئی۔

مورخین کے مطابق غسان ایک پانی ہے جو ملک کے شہروں میں ہے۔ آل غسان یہاں ٹھہرے تو غسان کہلائے اور ان کی نسل غساسہ کے نام سے معروف ہوئی۔

ان کا اصل قبیلہ ازد تھا۔ یمن سے بل عرم کے بعد یا پہلے نکلے اور اس مقام پر آ رہے۔

عمر بن عامر المعروف مزریقیا (ماء السماء)

مورخین کے نزدیک عمر بن عامر مزریقیا نے غسان کی قیادت کی۔ ازد قبیلہ کے یہ افراد جب یمن سے نکلے تو بلاد عک آ گئے۔ (۲۴۶) عمر بن عامر کے تین بیٹے تھے: حارث بن عمر، مالک بن عمر، حارث بن عمر۔

☆☆☆☆☆

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

## باب دوم

الولاء

اگر آپ کو اپنے مقالے یا دیرچہ پر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

## فصل اوّل

### ولاء کی لغوی تحقیق

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

## فصل اول: ولاء کی لغوی تحقیق

اس فصل میں لفظ الولاء کی لغوی تحقیق کی جائے گی اور اس میں عہد جاہلی اور عہد نبوی ﷺ میں ولاء کی مختلف اقسام کا ذکر ہے۔

1.1 أَلْوَلَاءُ: بالفتح أى قرابة. (۱)

ترجمہ: أَلْوَلَاءُ (زیر) کے ساتھ اس کا معنی قرابت کے ہیں۔

و يقال بينهما ولاء. (۲)

عربی زبان میں کہا جاتا ہے کہ ان دونوں کے درمیان ولاء ہے یعنی قرابت ہے۔ یا معاہدہ دوستی ہے۔

هو من الولی بمعنى القرب. (۳)

وَلَاءٌ مصدر ہے ولی سے جس کا معنی ہے قرب۔

فهی قرابة حکمیہ حاصلہ من العتق أو من الموالاة. (۴)

یہ قرابت حکمی ہے جو آزادی دینے یا آزاد کرنے سے حاصل ہوتی ہے۔ یا معاہدہ دوستی سے حاصل ہوتی ہے۔ لغت میں یوں کہا جاتا ہے:

ولی الشئ، الشئ اذا فصل الثانی بعد الأول من غیر فصل. (۵)

وَلِی الشئ اس وقت کہا جاتا ہے جب ایک چیز دوسرے کو اول کے بعد بغیر کسی فاصلہ کے حاصل ہو جائے۔ اسے ولاء العتاقہ یا ولاء الموالاة کہا جاتا ہے:

۱۔ ابن منظور، الامام جمال الدین محمد بن مکرم، الافریق، المصری، لسان العرب، دار صادر، بیروت، جلد الخامس عشر ص ۷۰۰۔

۲۔ ایضاً

۳۔ لکھنوی، علامہ عبدالحی، بدایۃ المبتدی شرح الہدایۃ، ادارہ القرآن والعلوم الاسلامیہ، کراچی، ج ۶، ص ۴۱۵۔

۴۔ ایضاً

۵۔ لکھنوی، عبدالحی، بدایۃ المبتدی شرح الہدایۃ، ج ۶، ص ۳۹۹۔

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

حکمھا وهو الارث، يقرب ويحصل عند وجود الشرط من غير فصل. (٦)

اس کا حکم وراثت ہے یعنی وراثت حاصل ہو جاتی ہے۔ شرط کی موجودگی میں بغیر فصل کے۔ یا یہ چیز حاصل ہوتی ہے موات کے ذریعے سے۔

وهو مفاعلة من الولاية، وهو النصرة والمحبة.

ولاية زبر کے ساتھ۔ یہ باب مفاعله سے ہے۔ جس کا معنی نصرت اور محبت ہے۔ اس کے نتیجے میں نصرت، ارث، والعقل (٧) حاصل ہوتی ہے۔ عقل سے مراد دیت ہے۔ (عاقلة)۔

الولاية بالكسر اسم. الإمارة. (٨)

الولاية زیر کے ساتھ اسم ہے جس کے معنی امارۃ یا سلطان ہے۔

1.2 الولی: ولی الیتیم الذی یری امره ویقوم بکفایتہ.

یتیم کا ولی وہ شخص ہے جس کے ہاتھ میں اس کا معاملہ آ جائے، یعنی وہ اس کی کفایت کے لیے کھڑا ہو جائے۔

ولی الموء: الذی بلی عقد النکاح علیہا. (٩)

وہ شخص جس پر عقد نکاح سے اس کا معاملہ اس کے سپرد ہو جائے۔

1.3 المولی: والولی والمولی واحد فی کلام العرب. (١٠)

کلام عرب میں ولی اور مولیٰ واحد ہیں یعنی ایک ہی معنی ہیں۔

٦۔ لکھنوی، عبداللہ، ہدایہ المبتدی شرح ہدایہ، ج ٦، ص ٣٩٩

٧۔ ایضاً

٨۔ ابن منظور، لسان العرب، ج الخامس عشر، ص ٣٠٤

٩۔ ابن منظور، لسان العرب، جلد الخامس عشر، ص ٣٠٤

١٠۔ ایضاً، ص ٣٠٨



اگر آپ کو اپنے مقالے یا دیسرج پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

وہو اسم:

یہ اسم ہے، متضاد معنی میں استعمال ہوتا ہے۔ بہت سوں پر صادق آتا ہے۔

الرب. المالك. السيد. والمنعم  
المعتق، والناصر، ولمحب والتابع  
والجار، ابن العم، حليف، العقيد (۱۱)  
والصّهر، والعبد، المعتق والمنعم

مولیٰ کے یہ معنی بھی درج ہیں:

الولی، والعصبة والحليف وابن العم والحم والأخ والابن ابن الاخت، والعصبات كلهم والجار  
والشريك. (۱۲)

اور لکھی بنی امیہ سے مخاطب ہوا جس میں بنی عم پر مولیٰ کا لفظ بولا گیا۔

مہلاً بنی عمنا مہلاً مولینا نر می اختیار کر امے ہمارے بنی عم اور امے ہمارے مولیٰ

إمشوار ویداً کما کنتم تکنونونا. (۱۳) آہستہ چلو جیسے تم پھلے تھے

مولیٰ مختلف معانی میں استعمال ہوتا ہے لیکن جس کی نسبت اس موضوع سے ہے اور جس کی تفصیل اس  
فصل و باب میں ہے۔ وہ زیادہ تر ان معنوں میں آتا ہے۔

المولی: العبد، ای المملوک الذی ممن علیہ صاحبه، بان یفک رقبة، فیعته، ولصبر المملوک  
بذلک مولیٰ لعتاقه.

مولی: ”غلام، وہ غلام جس پر اس کا آقا احسان کرے اس کی گردن آزاد کر کے، جب وہ

مالک اسے آزاد کرتا ہے تو وہ مولیٰ عتاقہ بن جاتا ہے۔“ (۱۴)

۱۱۔ ابن منظور، لسان العرب، جلد الخامس عشر، ص ۴۰۶، ۴۰۸

۱۲۔ ابن منظور، لسان العرب، جلد الخامس عشر، ص ۴۰۸

۱۳۔ ایضاً

۱۴۔ جواد علی، المفصل فی تاریخ العرب قبل الاسلام، ج ۴، ص ۳۶۶

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

الموالی: عصبہ۔ ہم كانوا في الجاهلية الموالی، فلما دخلت العجم على العرب لم يجدوا لهم اسماً. (۱۶)

(موالی عصبہ کو بھی کہتے ہیں۔ عہد جاہلی میں اسے موالی کہتے تھے۔ جب نئی عرب میں داخل ہوئے تو انہیں اس کے سوا کوئی نام نہ دیا)

اللہ تعالیٰ نے بھی انہیں موالی کا نام دیا جن کے آباء و اجداد کو نہ جانتے ہوں۔ ارشادِ ربانی ہے:

﴿ادْعُوهُمْ لِآبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا آبَاءَهُمْ فَاِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ وَمَوَالِيكُمْ﴾ (۱۷)

(انہیں اپنے باپوں کی طرف منسوب کرو کہ یہ ہی اللہ کے نزدیک راستی کی بات ہے اور اگر تم ان کے باپوں کو نہ جانتے ہو تو وہ تمہارے دینے کے تو بھائی ہیں اور تمہارے دوست ہیں)

دوسری آیت کریمہ میں ارشاد ہے:

﴿وَلِكُلٍّ جَعَلْنَا مَوَالِيَ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ﴾ (۱۸)

(اور ہم نے ہر اس ترکہ کے حق دار چھوڑے ہیں جو والدین اور ان کے رشتہ دار چھوڑ جائیں)

حضرت عباسؓ، مجاہد اور عکرمہ کا قول ہے کہ یہاں موالی سے مراد عصبہ ہیں۔

سہی کا قول ہے کہ موالی سے مراد ورثاء ہیں جبکہ باپ اور بیٹے کے واسطے سے مذکر رشتہ داروں کو عصبہ یعنی موالی کہا جاتا ہے۔ (۱۹)

۱۶۔ جواد علی، المفصل، ج ۳، ص ۳۶۶

۱۷۔ سورة الاحزاب: ۵

۱۸۔ سورة النساء: ۳۳

۱۹۔ الجصاص، علامہ ابوبکر احمد بن علی الرازی الجصاص الحنفی، احکام القرآن، تشریحہ اکیڈمی، بین الاقوامی اسلامی یونیورسٹی، اسلام آباد۔ ج ۳، ص ۸۳-۸۴۔

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

1.4 ولاء عقد، ولاء اموات

اگر کوئی فرد یا قبیلہ دوسرے قبیلہ یا فرد سے باہم معاہدہ کرے۔ یہ معاہدہ عموماً کنز قبیلہ یا فرد دوسرے قوی قبیلہ سے کرتا ہے۔ جن شرائط پر معاہدہ ہو جائے یا ادائیگی ہو تو وہ موالی اس قبیلہ سے سب سے داخل ہو جاتا ہے اور اس قبیلہ کے سردار سے منسوب ہو جاتے ہیں۔ اس طرح کا معاہدہ یہود یثرب نے اور خزرج کے ساتھ کیا تھا۔ وہ یہود یثرب، اوس و خزرج کی ولایت میں تھے اور اس طرح یہود کے اپنے آپ کو مضبوط کیا اور ان کے والی بن گئے۔ جب اسلام کا ظہور ہوا تو ایسے لوگ تھے جو عبداللہ بن ابی کے ولاء میں تھے اور ایسے بھی تھے جو سعد بن معاذ کے ولاء میں تھے اور ان میں سے بعض عبادہ بن عامر کے ولاء میں تھے۔ ان کی ذمہ داری تھی کہ ان کی مدد و نصرت کریں اور وہ ان کا دفاع کرے۔ یہ موالی اختلف تھے۔

### 1.5 مولی الرحم۔ الولاء بالزواج

ولاء کو بعض اوقات شادی سے حاصل کیا جاتا۔ اس طرح بعض موالی اس قبیلہ سے منسوب ہو جاتے ہیں جہاں شادی کی جائے۔

فیکتسب الولاء بالزواج بن موالی بعض القبائل، فتنسب الى القبيلة التي تزوج من مواليها. (۲۰)

### 1.6 عرب معاشرے میں موالی کا مقام

قبیلہ کی بنیاد تین طبقات پر تھی:

۱. السادة: ابنائها الخالص، وهم ابناء القبيلة الاصلاء و نجدرون من اصل واحد۔ یہم عماد القبيلة و اصحاب الامر. (۲۰-۱)

(یہ قبیلہ کے اصل افراد تھے۔ ایک اصل یعنی خون، جد سے وابستہ تھے۔ یہ قبیلہ کا ستون تھے اور آزاد و صاحب امر تھے)

۲۰۔ خالد قادری، سیر اللغة والادب، من تاریخ الادب فی النصر الجاہلی، رسالۃ ۱، دسمبر ۲۰۰۸ء۔ یہ الموسوعة العربیة۔

۱-۲۰۔ جواد علی، المفصل فی تاریخ العرب قبل از اسلام، ج ۴، ص ۲۶۸

اگر آپ کو اپنے مقالے یا دیر سچ پچر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

الموالی: یہ دو طرح کے افراد تھے۔ ایک وہ غلام جنہیں آزادی مل گئی، دوسرے وہ افراد جو جناب کی وجہ سے اصل قبیلہ کو چھوڑ کر اس قبیلہ سے آئے۔

الارقاء رعید: یہ غلام افراد کا طبقہ تھا۔ یہ کسی چیز کے مالک نہ تھے۔ یہ پہلے طبقہ کے غلام تھے۔ یہ وہ افراد تھے جو یا تو جنگ میں قید ہوئے۔ یہ دوسری اقوام و ممالک سے خرید کر لائے گئے۔

موالی عرب ہو یا عجم اس کا مقام احرار سے کم ہے اور غلام سے بلند۔ یہی وجہ ہے کہ احرار موالی سے نکاح کرتے ہیں۔ یہاں تک کہ یہ وہ کم ہونے اور ذلت میں ضرب المثل بن گیا اور

فقیل ذالک فی الاسلام

فلو کان عبد اللہ مولیٰ بہجوتہ ولكن عبد اللہ مولیٰ موالیا۔ (۲۱)

اسلام کی تعلیمات مساوات اسلامی کی ہیں لیکن اس کے باوجود یہ چیز دوبارہ لوٹ آئی اور تفصیل خلق کے لیے پیمانے جاری ہوئے۔ اسلام نے مساوات انسانی کا درس اس طور سے دیا۔

لیکن یہ بات پائی جاتی ہے کہ عرب موالی کو بیٹیاں دینا عار سمجھتے ہیں جیسا کہ عہد جاہلی میں عار سمجھا جاتا تھا۔ برابری اور الکفاءۃ کے سبب۔ شعراء موالی سے شادی کرنے پر ہجو کرتے ہیں۔ (۲۲) اور یہ قاعدہ بن گیا۔

الکفاءۃ فی النسب، والدين، والصنعة، والحرية، ولا تزوج عربیة بأعجمی ولا قرینہ بغیر قرشی۔

ولا ہاشمیہ بغیر ہاشمی ولا عقیفۃ بفاجر۔ (۲۳)

ترجمہ: نکاح میں نسب، دین، صنعت، آزادی میں برابری کو ترجیح دی جاتی تھی۔ عرب عجمی سے شادی نہیں کرتے تھے اور نہ غیر قریشی سے شادی کا قرینہ موجود تھا نہ ہی ہاشمی کا غیر ہاشمی سے اور نہ عقیفہ و پاک دامن کا فاسق و فاجر سے نکاح کا قرینہ موجود تھا۔

اسی وجہ سے حضرت عمرؓ عربوں کے درمیان دلاء کو باطل قرار دیا۔ لیکن اسے عرب و غیر عرب کے درمیان میں جائز رکھا۔

۲۱۔ جواد علی، المفصل، ج ۴، ص ۳۶۹۔ جواد علی، المفصل، ج ۴، ص ۳۶۹

۲۲۔ المفصل، ج ۴، ص ۳۶۹

۲۳۔ العبادی، الاسلام المذکور، العصر ۶۶

اگر آپ کو اپنے مقالے یا دیر سچ پچر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

افقد أمر عمرٌ بابطال الولاء بين العرب. (۱۲۳ الف)

آنحضرت ﷺ نے غزوہ بدر میں قید ہونے والوں میں سے کسی کو غلام نہ بنایا۔ گویا عربوں نے یہ ولہ الرق و ولہ عتق کو ختم کیا۔ اور فتح مکہ کے موقع پر آپ ﷺ نے اعلان کیا:

”لو كان يجرى على عربي رق لكان اليوم أما الاسلام أو السيف“

اس قسم کے قانون سے غلام سازی کا دروازہ بند ہو گیا۔ (۲۳-ب)

حضرت عمرؓ نے عربوں میں بچوں اور عورتوں کو بھی غلام بنانے سے منع کر دیا۔

---

۲۳- الف جوادی، المفصل، ج ۴، ص ۳۷۰

۲۳- ب۔ محمود المقداد، الموالي و نظام الولاء من الجاہلیۃ الی اواخر العصر الاموی، دار الفکر، دمشق، ۱۹۶۹ء

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

## فصل دوم

### ولاء کا تعارف و اقسام

اگر آپ کو اپنے مقالے یا دیسریج پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

## فصل دوم: ولاء کا تعارف و اقسام

### 2 تعارف

ولاء ایک رشتہ دوستی و قربت ہے۔ عہد جاہلیہ میں اس کا مختلف انداز سے رواج تھا۔ اسلام سے بھی اس کو روا رکھا اور بعض معاملات میں اس کی تاکید کی۔

عہد جاہلیہ میں یہ رشتہ باہمی امداد و نصرت کا وسیلہ و ذریعہ تھا۔ اسلام نے بھی اس کو باقی رکھا لیکن ان معاملات میں اس کی اجازت نہ دی جو اسلامی تعلیمات کے خلاف تھی۔ اس کی انواع کا جائزہ لیں گے۔ اس رشتہ قربت کی وجہ سے حق اور ذمہ متعین ہوتے ہیں۔

### 2.1 اقسام ولاء

عہد جاہلی میں ولاء کی درج ذیل اقسام تھیں:

### 2.2 ولاء حق

یہ ولاء آزاد کرنے والے اور آزاد کردہ غلام کے درمیان قائم ہوتا ہے جب مالک اپنے بندے یا غلام کو آزاد کرتا تھا تو اس آزادی کے باوجود بھی اس کے درمیان ایک رشتہ قائم رہتا۔ اس رشتہ کو ولاء حق کہتے ہیں۔ اپنے غلام کو آزاد کر دینے والا آقا مولیٰ کہلاتا۔ کیوں کہ اسے آزادی کی نعمت دینے کے سلسلے میں وہ ہی اس کا ولی نعمت ہوتا ہے تو اس لیے ایسے آقا کو ولی النعمہ بھی کہا جاتا۔ اس کے علاوہ ملکیت، تصرف، ولایت، اور نصرت و حمایت میں اس کا نگران ہوتا ہے۔ آزاد شدہ غلام کو بھی مولیٰ کہا جاتا کیونکہ آقا کی طرف سے اسے آزادی کی نعمت سے مالا مال کرنے کی بناء پر اس کے آقا کی ولایت اس کے ساتھ متصل ہو جاتی۔ (۲۳)

### 2.2.1 وراثت میں حصہ اور تاوان کی ادائیگی کا ذمہ

اس کے علاوہ آقا آزاد کردہ غلام کے فوت ہو جانے پر اس کی وراثت کا حق دار بن جاتا تھا۔ لیکن اس کی زندگی میں اس کی طرف سے جرماتوں اور تاوان و دیت کی ادائیگی کا بھی اس کے رشتہ داروں کی طرح ذمہ دار ہوتا تھا۔ مولیٰ دو طرح کے ہوتے ہیں:

۲۳۔ الجصاص، احکام القرآن جلد ۳ ص ۴۸۳

اگر آپ کو اپنے مقالے یا دیر سچ سچ کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

مولیٰ یرث و یورث فہو لاء ذمہ الارحام، و مولیٰ یورث ولا یرث۔ فہو لاء العتاقہ (۲۵)

ترجمہ: مولیٰ دو طرح کے ہوتے ہیں۔ ایک وہ جو وراثت لیتے بھی ہیں اور دیتے بھی جبکہ دوسرا وہ جو وراثت دیتا ہے یا پاتا نہیں۔

واذا اعتق المولیٰ مملوکہ فولاء ہ لہ؛ لقولہ علیہ السلام: الولاء لمن اعتق، ولأن الناصر بہ فی عقلہ، وقد أحیاء معنی بالذالۃ الرق عنہ فی رثہ، صغیر الولاء کان لاء ولأن الغنم الغرم“۔ (۲۶)

ترجمہ: جب مولیٰ اپنے غلام کو آزاد کرے تو اس کی ولاء کے لیے ہے۔ آنحضرت ﷺ کے قول کے مطابق ولاء اس کے لیے جو آزاد کرے، اس کے ذریعے باہمی امداد ہو۔ اس کی دیت ادا کرتا ہے۔

آقا نے اس سے غلامی ختم کر کے اسے نئی زندگی دی پس وہ اس کی وراثت پائے گا۔ اس طرح ولاء اولاد کی طرح ہو گا کیونکہ غنم غرم کے ساتھ ہے۔ گویا ولاء اولاد کی طرح ہے جس طرح والد اپنے بچے کی میراث پاتا ہے اور اس کی طرف سے دیت و تاوان ادا کرتا ہے اسی طرح آزادی دینے سے وہ نفع بھی پائے گا اور جرمانہ بھی ادا کرے گا۔

فحیث یغرم عقلہ یرث مالہ۔ (۲۷)

ترجمہ: پس وہ اس کی دیت دے گا اور مال کی وراثت لے گا۔

## 2.2.2 اسلامی وراثت میں مولیٰ عصبہ ہوگا

قائدہ سے روایت ہے کہ اہل جاہلیت عورت اور بچے کو اپنا وراثت نہ بناتے بلکہ اپنی اپنی پسند کے افراد کو دیتے۔ (۲۸) شروع اسلام میں وراثت کا قانون رائج نہ تھا۔

۲۵۔ جواد علی، المفصل جلد ۴، ص ۳۶۶۔

۲۶۔ المرغینانی، علی بن ابی بکر، امام برہان الدین ابی الحسن علی بن ابی بکر ادارة القرآن العلوم الاسلامیہ، کراچی، پاکستان۔ ص ۱۰۰، امام مسلم، صحیح مسلم بشرح النبوی، کتاب العتق، باب بیان اقوالہ لمن اعتق، اداره القرآن والعلوم الاسلامیہ، کراچی، ص ۱۳۹۔

۲۷۔ لکھنوی عبدالحی، ہدایہ المبتدی شرح الہدایہ، سسدارة القرآن والعلوم الاسلامیہ کراچی پاکستان۔ جلد ۶، ص ۱۰۰۔

۲۸۔ الجصاص، ابوبکر احمد بن علی رازی، احکام القرآن جلد سوم، ص ۴۷۸۔



اگر آپ کو اپنے مقالے یا دیر سچ پچہ کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

اسی طرح اسلام سے قبل ہی وراثت کی تقسیم وصیت اور دوستی کے متعلق سے ہوتی تھی۔ یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے وراثت میں شرعی حق ذکر فرما دیا۔ ابو بکر بھصا اس کی تشریح یوں کرتے ہیں۔

طلحہ نے سعید بن جبیر سے اور انہوں نے حضرت عباسؓ سے اس آیت کی تفسیر میں روایت کی کہ ایک مہاجر عقد مواخات کی بناء پر اپنے انصاری بھائی کا وراثت ہوتا انصاری کے اپنے رشتہ دار اس کے وراثت میں ہوئے۔ (۲۹) پھر جب آیت: ﴿وَالَّذِينَ عَقَدَتْ اِيْمَانُكُمْ فَاتَّوْهُهُمْ نَصِيْبُهُمْ. اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا﴾ (۳۰) نازل ہوئی تو اول الذکر آیت میں ترکہ میں حصہ دینے کا حکم منسوخ ہو گیا۔ پھر فرمایا کہ مدد کی صورت فالتوہم نفسم میں یہ ہے کہ اسے سہارا دیا جائے۔ اس کے لیے وصیت کر جائے جہاں تک وراثت کی بات تھی وہ اب ختم ہو گئی۔

باپ اور بیٹے کے واسطے مذکر رشتہ داروں عصبہ کو بھی موالی کہتے ہیں۔ درج بالا آیت میں حضرت ابن عباسؓ اور مجاہد کا قول ہے کہ یہاں موالی سے مراد عصبہ ہے۔ بھصا کے رائے میں موالی کے تمام مرادوی معنوں میں عصبہ کا معنی زیادہ واضح اور قریب تر ہے۔ کیونکہ اسرائیل نے حصین سے، انہوں نے ابو صرغ سے، سہور نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

”انا اولیٰ بالمومنین من مات وترك مالا فما له للموالی العصبہ. ومن ترك كلاً من ضیاعا فانا ولیہ فلا دعی لہ“ (۳۱)

ترجمہ: میں اہل ایمان کے لیے سب سے زیادہ قریب ہوں۔ جو شخص وفات پا جائے اور مال چھوڑ جائے تو اس کا مال اس کے موالی یعنی عصبہ کو ملے گا اور جو شخص عیال پر کوئی بوجھ چھوڑ جائے تو میں اس کا ولی و سرپرست ہوں گا۔

فقہاء کے درمیان اس بارے میں بھی کوئی اختلاف نہیں کہ ذوی الغروض کو حصہ دینے کے اور ترکہ میں سے بچ جانے والا مال اس شخص کو دیا جائے گا جو میت کا سب سے قریبی عصبہ ہو گا۔ سب سے قریبی عصبہ کے ہوتے ہوئے دوسرے کو حصہ نہیں دیا جائے گا۔ (۳۲)

۲۹۔ الجصاص، احکام القرآن، جلد سوم، ص ۴۸۷، ۳۰۔ سورة النساء: ۳۳

۳۱۔ الجصاص، ابوبکر احمد بن علی رازی، احکام القرآن، جلد سوم، ص ۴۸۳، بخاری، صحیح بخاری، کتاب الفرائض، باب من یرثہ، حدیث نمبر

۱۶۶۲، ج ۲۳، ص ۱۶۶۲ ۳۲۔ الضأ

اگر آپ کو اپنے مقالے یا دیر سچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

اسی طرح آزادی دینے والا آقا اپنے آزاد کردہ غلام اور اس کی اولاد کا عصبہ ہوتا ہے۔ اس طرح آزاد کرنے والے آقا کی مذکر اولاد آزاد کردہ غلام کی عصبہ ہوتی ہے۔ جب اس آقا کی وفات ہو جائے گی تو اس کی مذکر اولاد آزاد کردہ غلام کی عصبہ بن جائے گی اور غلام ولاء انہیں منتقل ہو جائے گی۔ (۳۳)

یہ ولاء آقا کی بیٹیوں کو منتقل نہیں ہو گی۔ کوئی عورت ولاء کی بنیاد پر کسی آزاد کردہ غلام یا بونڈی کی عصبہ نہیں بن سکتی ہاں اگر اس نے خود کسی غلام کو آزادی دی ہو یا اس کی آزاد کردہ غلام نے آگے کسی کو آزاد کر دیا ہو۔ تو اس صورت میں ولاء کی بنیاد پر وہ عورت اس کا عصبہ بن جائے گی۔ آزاد کرے والا آقا سنت یعنی آنحضرت ﷺ کے ارشاد کی رو سے عصبہ قرار دیا گیا ہے۔

یہ بھی ممکن ہے کہ قول باری تعالیٰ میں بھی یہ مراد ہو کیونکہ یہ اپنے آزاد کردہ غلام کا عصبہ سے اس کی طرف دیت اور جرمانے بھرنے کا اسی طرح سے ذمہ دار ہے جس طرح اس غلام کے بنو اعمام یعنی چچا زاد برادران اس کے ذمہ دار ہوتے ہیں۔ (۳۴) ہدایہ کی عبارت آقا کے وارث ہونے کی طرف سے یوں ہے:

و ولاء العتاقہ تعصب وهو احق بالمیراث من العمة والخالة لقوله عليه السلام بللذی اشری عبداً فأعتقه: هو أخوک ومولاک إن شکر فهو خیر له وشرکک وإن کفرک فهو خیر لک وشر له، ولو مات ولم منکر. وارثاً کنت أنت عصبه وورث ابنه ضمیر ص على سبیل العصبه مع قیام الوارث. (۳۵)

ترجمہ: ولاء العتاقہ انسان کو عصبہ بنا دیتا ہے۔ وہ اس کی میراث کا حق دار اس کے چچا زاد اور ماموں زاد سے زیادہ بن جاتا ہے۔ اگر وہ شکر گزار و احسان مند ہے تو اس کے لیے بہتر ہے کہ ثواب کماتا ہے اور تمہارے لیے برا ہے کہ تمہیں دنیا میں اس کا فائدہ حاصل ہوتا ہے اور آخرت میں ثواب میں کمی ہوتی ہے۔ لیکن اگر وہ ناشکر ہے تو تمہارے لیے بہتر ہے کہ آخرت میں تمہیں اس کا ثواب ملے گا اور اس کے لیے برا ہے کہ اس کا نقصان اسے آخرت میں ہو گا۔ اگر وہ مر جائے اور اپنا کوئی وارث نہ چھوڑے تو تو اس کا عصبہ وارث ہو گا۔

۳۳۔ الجصاص، ابوبکر احمد بن علی رازی، احکام القرآن، جلد سوم، ص ۲۸۴

۳۴۔ الجصاص احکام القرآن، جلد سوم، ص ۲۸۵۔ ۳۵۔ ابی الحسن علی بن ابی بکر المرغینانی، البدایہ جزء ۲، ص ۲۰۸

اگر آپ کو اپنے مقالے یا دیر سچ پچر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

”آنحضرت ﷺ حضرت نے حمزہ کی بیٹی اور ان کے شکی آزاد کردہ غلام کی بیٹی کو نصف نصف ترکہ دیا۔“ ایک اور حدیث مبارکہ ولاء السنن میں اس باب میں بیان کی گئی اور باب بھی اسی کام سے ترتیب دیا گیا پھر ایک حدیث نقل کی گئی:

باب أن المولى العتاقه عصبه و روى سعيد بن منصور: ثنا خالد بن عبد الله هـ الطحان عن يونس عن الحسن، قال: قال رسول الله ﷺ.

”الميراث للعصبه فان لم يكن عصبه فللمولى“ (۳۶)

ترجمہ: میراث عصبہ کے لیے ہے اور عصبہ نسبی نہ ہو تو میراث مولیٰ کے لیے ہے۔

یہ حدیث اس بات کی تصریح ہے کہ مولیٰ اس بات ہے اس پر مکمل توضیح اس کتاب کے حاشیہ میں یوں دی گئی۔

صريح في أن المولى آخر العصبات، فان لم يكن للعقب عصبه ميراثه للمولى، وقد قدمنا عن الموفق أن تقديم المولى في الميراث على البرد وذوى الارحام هو قول جمهور العلماء من الصحابة والتابعين ومن بعدهم، فان خلف ذا رحم ومولده فالمال لمولده. وان خلف ابنه ومولده صلبه النصف والباقي لمولده وه يرد على النسب. ۳۶ الف

ترجمہ: وضاحت ہے کہ مولیٰ آخر عصبات میں ہے۔ اگر معقب کا عصبہ نہ ہو تو میراث مولیٰ کے لیے ہے۔ یہ بات ہم نے پہلے بھی کہی کہ مولیٰ کہ تقدیم میراث میں ذوی الارحام پر رد کے موقع پر مقدم ہے۔ یہ قول جمهور علماء اصحاب، تابعین اور ان کے بعد کا ہے۔ اگر ذی رحم اور مولیٰ پیچھے ہوں تو مال مولیٰ کا ہوگا۔ اگر وہ اپنی بیٹی اور مولیٰ چھوڑے دے تو رسول اللہ ﷺ کے فیصلہ کے مطابق نصف بیٹی کو ملے گا اور نصف مولیٰ کو۔ رد میں واپس بیٹی کو نہیں بلکہ مولیٰ کو جائے گا۔

۳۶۔ عثمانی، ظفر احمد تھانوی، اعلاء السنن، ادارة القرآن والعلوم الاسلامیہ، کراچی پاکستان۔ السنتہ ۱۴۲۷ھ سنۃ الطباعۃ، جلد ۶، ص ۲۵۰۔

۳۶۔ الف ایضاً۔

اگر آپ کو اپنے مقالے یا دیر سچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

### 2.2.3 مولیٰ عتاقہ احادیث کی نظر میں

(i) وعن ابن عمر أنَّ رسول الله ﷺ نهى عن البيع ولاء وعن هبته. (۳۷)

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ولاء کی فروخت سے اور اسے ہبہ کرنے سے منع کیا ہے۔

اس حدیث کی شرح میں نوویؒ لکھتے ہیں کہ اس حدیث سے ولاء کی بیع اور ہبہ کی حرمت نکلتی ہے۔ اور یہ معین ہوا کہ اس کی بیع اور ہبہ صحیح نہیں۔ اور ولاء اپنے مستحق کی طرف سے کسی اور منتقل نہیں ہوگی۔

بلکہ ولاء ایک رشتہ ہے ناطے کی طرح اور جمہور علماء کا یہ ہی قول ہے۔ مگر سلف نے اس کا نقل جائز رکھا شاید یہ حدیث ان تک نہ پہنچی ہو۔ (۳۸)

(ii) حدثني موسى بن سهل الرملي ثنا محمد بن عيسى يعني الطباع ثنا عثير بن أبي اوفى: قال قال رسول الله ﷺ: الولاء لحمه كالحمة النسب لا يباع ولا يوهب، رواه ابن جرير في تهذيب الآثار، ورجاله ثقات قاله في الجوهر النقي (۳۹)

ترجمہ: ابی خالد عبد اللہ ابی اوفی سے نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ولاء ایک رشتہ ہے (گوشت کا ٹکڑا ہے) نسب کے رشتہ کی طرح نہ بیجا جاتا ہے نہ ہبہ کیا جاتا ہے۔

(iii) وعن أبي هريرة أنَّ رسول الله ﷺ قال من تولَّى قوماً بغير إذن مولى له فعليه لعنة الله والملائكة ولا يقبل منه الصرف وعدل. (۴۰)

ترجمہ: جو شخص کسی کو اپنا مولیٰ بنائے اپنے مالکوں کی اجازت کے بغیر اس پر لعنت ہے اللہ کی فرشتوں کی نہ اس کا فرض قبول ہوگا نہ نفل۔

۳۷۔ ابو احسن، مسلم بن الحجاج بن مسلم القشیری، صحیح مسلم مختصر شرح نووی، کتاب عتق باب انھی عن بیع الولاء وھبہ، ج ۱، ص ۱۳۹

۳۸۔ عثمانی، اعلاء السنن، ج ۱۶، ص ۲۷۵۔ ۳۹۔ ایضاً

۴۰۔ بخاری، محمد بن اسماعیل بخاری۔ صحیح البخاری۔ کتاب الفرائض باب اثم من تبرأ من موالیه، حدیث نمبر ۵۴۶۳، دار احیاء التراث

العربی، بیروت، لبنان، طبع الثانیہ، ۱۴۰۱ھ، ۱۹۸۱ء، ج ۲۳، ص ۱۷۱

اگر آپ کو اپنے مقالے یا دیر سچ پیچہ کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

(iv) وعن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال "من اعتق رَقَبَةً مُؤَمِّنَةً وَعَتَقَ اللَّهُ بِكَفِّهِ أَرْبَ مِنْهَا إِرْبًا مِنْهُ مِنَ النَّارِ". (۴۱)

ترجمہ: ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا جو شخص آزاد کرے مسلمان بندے کو اللہ تعالیٰ اس کے ہر ایک عضو کے بدلے آزاد کرنے والے کے ہر ایک عضو کو آزاد کرے گا جہنم سے۔

(۷) عن أنس بن مالك النبي ﷺ قال مولی القوم من انفسهم أو كمد قال ﷺ. (۴۲)

ترجمہ حضرت انس بن مالکؓ سے روایت ہے کہ کسی قوم کا کوئی اسی قوم میں سے ہے جو اس کا فرد ہے۔

### 2.3 - ولاء سائبہ

سائبہ سے مراد یہ ہے کہ آقا غلام سے یہ کہے کہ تو آزاد ہے اور تو کسی کی ولاء میں نہیں۔ حتیٰ تیرے کوئی والی نہیں۔ اس سے مراد یہ ہوتی تھی کہ غلام کو نہ صرف آزاد کرنا بلکہ ولاء سے بھی آزاد کرنا۔ روایت

"وقد اعتقك سائبه. أو انت حر سائبه. و أن لا ولاء لأحد عليه" (۴۳)

(بے شک میں تجھے، سائبہ آزاد کرتا ہوں، تو سائبہ آزاد ہے اور یہ کہ تیرے ساتھ کسی کی رشتہ ولاء نہیں ہے)

سائبہ اصل میں عرب اس اونٹنی کو کہتے تھے جسے زمانہ جاہلیت میں نذر کے لیے چھوڑ دیا جاتا تھا۔ یہ دس یا بارہ بچے جننے کے بعد اس کو آزاد چھوڑ دیتے۔ نہ اس پر سواری لیتے اور نہ اس کا دودھ پیتے۔ اس کا دودھ یا اس کا بچہ پیتا یا مہمان کا حق ہوتا تھا۔ اس کو چرنے اور پینے کی آزادی ہوتی، جہاں چاہتی چرتی یہ پیتی۔

۴۱۔ امام مسلم، صحیح مسلم، کتاب حق، باب التحريم تولي العقيق غير موالیه، ج ۱۰، ص ۱۵۱

۴۲۔ صحیح البخاری۔ کتاب الفرائض، باب مولی القوم من انفسهم حدیث ۶۰۶۳، ج ۲۳، ص ۸۴

۴۳۔ تھانوی، اشرف علی، علی ضوء ما افاده، اعلاء السنن، الجزء السادس عشر، ص ۲۷۱

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

ولاء میں اصل بنیاد یہ آیت کریمہ ہے۔ (۴۴)

﴿أَدْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ. فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا آبَاءَهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ وَمَوَالِيكُمْ﴾ (۴۵)

ترجمہ: انہیں ان کے باپوں کی نسبت سے پکارو یہ اللہ کے نزدیک انصاف کی بات ہے۔ اگر تم ان کے آباء کو نہیں جانتے تو وہ تمہارے دینی بھائی ہیں اور تمہارے دوست ہیں

یہاں سائبہ سے مراد وہ غلام ہے جسے آقا آزاد کر دے اور اس کے ساتھ ولاء کا علق بھی حتم کر دے۔ اسلام میں اسے جائز نہ رکھا۔ ”عن عبد اللہ ان اهل الاسلام لا يسهون و ان اهل الجاهلية كانوا يسبون“ (ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے مروی ہے کہ اہل اسلام سائبہ نہیں بناتے جبکہ اہل جاہلیت بناتے تھے)۔ جمہور علماء کے نزدیک یہ شرط باطل ہے۔ ہدایہ کے مطابق:

”فان الشرط انه سائبه فالشرط باطل والولاء لمن اعتق، لان الشرط مخالف للنص فلا يصح“ (۴۶)

(سائبہ کی شرط باطل ہے۔ ولاء اس کے لیے ہے جو آزاد کرے۔ کیوں کہ یہ شرط نص کے خلاف ہے۔ لہذا صحیح نہیں)

قال الحافظ في ”الفتح“: قال الحسن البصري، وابن سيرين، والشافعي، والبخاري، عبد الرزاق بسند صحيح عن ابن سيرين: أن سالما مولى أبي حذيفة الصحابي المشهور أعتقته، امرأة من الانصار سائبه، وقالت له: وال من سنت موالى له حذيفه، فلما استشهد باليمامة دفع ميراثه لأنصارية او لابنها“ (۴۷)

(فتح الباری میں صحیح سند کے ساتھ یہ واقعہ نقل کیا کہ سالمؓ ایک مشہور صحابی حضرت ابی حذیفہؓ کے مولی تھے۔ انہیں ایک انصاری عورت نے سائبہ آزاد کیا اور کہا کہ جس سے چاہو ولاء اختیار کر لو۔ تو انہوں نے ابا حذیفہ سے ولاء کیا۔ جب وہ یمامہ میں شہید ہوئے تو ان کے وراثت اس انصاری عورت یا اس کے بیٹوں کو دی گئی)

- ۴۴۔ تھانوی، اشرف علی، علی ضو ما اتاده، اعلاء السنن، ج ۱۶، ص ۲۷۳۔ ۴۵۔ سورة الاحزاب۔ ۴۶۔ ابن حجر عسقلانی، ابی الحسن علی بن ابی بکر المرغینانی، الہدایہ، کتاب الولاء، المجلد ۳، الثالث، جزء ۶، ص ۲۰۔ ۴۷۔ ابن حجر عسقلانی، فتح الباری، شرح صحیح البخاری، کتاب الفرائض، باب نمبر ۲۰، میراث السائب، دار السلام الریاض، ۱۴۳۱ھ، ج ۲، ص ۵۵

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریویج پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

## 2.4 ولاء المکاتبۃ

مکاتبیت سے مراد یہ ہے کہ غلام اپنے آقا سے یہ کہے کہ میں اگر زمین اور کردار تو تجھے کر دے دے اور آقا اسے قبول کر لے۔ تو جب وہ رقم ادا ہو جائے تو غلام آزاد ہو جائے گا۔ یہ مالک اپنے غلام سے یہ کہے کہ اگر تو اتنی رقم ادا کر دے بیکشت یا اقساط پر تو تجھے آزادی ہے۔ اور اگر غلام یہ مقررہ رقم ادا کر دے تو اس کو آزاد کر دیا جائے گا۔

مکاتبیت کے ذریعہ آزاد ہونے والے کی ولاء آزاد کرنے والا آقا سے ہوگی۔ اسے وہاء مکاتبیت کہتے ہیں۔

إِنَّ الْعَبْدَ يَكْتَابُ عَلَى نَفْسِهِ بَشْمَنَهُ، فَإِذَا سَلِيَ وَأَدَاهُ عَتَقَ. (۴۸)

ترجمہ: جب غلام اپنی جان کی آزادی کے لیے کچھ رقم طے کر لے۔ جب وہ اس کی خوشی کرے اور ادا کر دے تو وہ آزاد ہے۔

إِنَّ الْمَكَاتِبَةَ، إِنْ يَكْتَابُ الرَّجُلُ عَبْدَهُ عَلَى مَالٍ يُؤَدِيهِ إِلَيْهِ مِنْجُمَا فَإِذَا أَدَاهُ صَدَّقَ حَرًّا (۴۹)

ترجمہ: مکاتبیت یہ ہے کہ آقا اپنے غلام کے لیے مال پر مکاتبیت کرے کہ سے اقساط پر ادا کر دے گا۔ جب وہ ادا کر دے تو وہ آزاد ہو جائے گا۔

وَالْأَصْلُ فِي وِلَاءِ الْمَكَاتِبَةِ، أَنْ مَنْ اعْتَقَ عَهْدًا كَانَ وَلَاؤُهُ لَهُ، فَنِيَسِبُ إِلَيْهِ. وَإِذَا مَاتَ كَانَ هُوَ وَارِثُهُ (۵۰)

ترجمہ: ولاء مکاتبۃ میں اصل بات یہ ہے کہ جب ایک غلام آزاد ہوتا ہے تو اس کی ولاء اس کے لیے ہے جو آزاد کرے۔ وہ اسی کے نسب میں شمار ہوگا یا اسی سے منسوب ہوگا۔ جب مر جائے گا تو وہ آقا ہی اس کا مالک ہوگا۔

۴۸۔ جواد علی، المفصل۔ جلد ۴، ص ۳۶۷

۴۹۔ ایضاً

۵۰۔ جواد علی، المفصل۔ جلد ۴، ص ۳۶۷



اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

حضرت بریرہؓ حضرت عائشہؓ کے پاس آئیں۔ اور کہا کہ میں نے سات اوقیہ پر مکاتبت کی۔ آپ میری مدد کریں۔ حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ اگر وہ چاہئیں تو میں ساری رقم یکبارگی ادا کر دوں۔ پر اس کا ولاء میری ہوگی۔ اس کے آقا نے اس سے انکار کر دیا۔ حضرت عائشہؓ نے آنحضرت ﷺ سے اس کا ذکر کیا۔ تو آپ نے فرمایا:

”فذكرت ذالك لرسول الله ﷺ فقال لا يمنحك ذالك فانما الولاء لمن اعنق“۔ (۵۱)

ترجمہ: حضرت عائشہؓ نے اس کا ذکر رسول اللہ ﷺ سے کیا تو آپ نے فرمایا کہ اس سے مت رکو (یعنی مکاتبت کی رقم ادا کر دو) لیکن ولاء اس کے لیے ہے جو آزاد کرے۔

## 2.5 ولاء العقد۔ ولاء الموالات

ایک فرد، فرد سے، یا قبیلہ دوسرے قبیلہ سے باہم دوستی کا معاہدہ کر کے ایک نئے رشتہ میں پیوست ہو جاتے تھے۔ ایسے معاہدے یا حلف کو ولاء الحلف، ولاء العقد، یا ولاء الموالات کہتے تھے۔

جاہلیت میں یہ رشتہ اس حد تک قائم ہو جاتا کہ ایک دوسرے کے وارث بن جاتے تھے۔ اس طرح کمزور قبیلہ طاقتور قبیلہ سے ولاء موالات قائم کرتا یا ایک شخص دوسرے کے ساتھ رشتہ باندھ لیتا تھا۔

”ويتنسب المولى عندئذ الى سيده“۔ (۵۲)

ومن هذا القبيل يهود يثرب، فقد كانوا في ولاية الاوس والخزرج. جاء كل بطر منهنم الى بطن الاوس أو الخزرج ينعرزون بهم عرص رو موالى لهم ..... ولما ظهر الاسلام كان من دخل في ولاء عبد الله بن أبي ومنهم من دخل في ولاء عباد بن الصامت مكان عليهم العون، والنقرة لمن دخل في ولاية أو ولائهم“۔ (۵۳)

۵۱۔ ابو الحسن مسلم، صحیح مسلم، کتاب الحلق، باب الولاء عن الحق، ج ۱۰، ص ۱۳۹۔

۵۲۔ جواد علی، المفصل ج ۴، ص ۳۶۷۔

۵۳۔ جواد علی، المفصل ج ۴، ص ۳۶۸۔



اگر آپ کو اپنے مقالے یا دیر سچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

ترجمہ: اسی قبیل کے لوگ یہود شیرب تھے۔ وہ اوس اور خزرج کے دلاء میں تھے۔ ان میں سے ہر ایک بطن اوس اور خزرج کے بطن سے طالب مدد تھا۔ ان کی مدد سے عزت پاتے اور ان کے موالی بن گئے تھے۔ جب اسلام ظاہر ہوا تو ایسے بھی تھے جو افراد کی دلاء میں آئے۔ کچھ عبد اللہ بن اُبی کے دلاء میں تھے۔ کچھ سعید بن معاذ اور کچھ عبادہ بن بن صامت کی دلاء میں تھے۔ ان کے اوپر ان کی مدد و نصرت تھی جو ان کی دلاء میں داخل ہوئے۔

### 2.5.1 بنو قینقاع خزرج جبکہ بنو قریظہ اوس کے موالی تھے

عزہ بنی قریظہ میں جب رسول اللہ ﷺ نے قریظہ کا گھراؤ کا تو انہوں نے قبیلہ بنی اوس سے سفارش کی اور مشاورت کے لیے آنحضرت سے گزارش کی کہ:

”أَنْ الْعَبَثَ الْيَنَّا لِبَابِهِ بْنِ عَبْدِ الْمَنْذَرِ أَخَا بَنِي عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ وَكَانُوا حُلَفَاءَ الْأَوْسِ نَشْتَرُهُ فِي أَمْرِنَا“۔ (۵۴)

ترجمہ: یہ کہ ہمارے پاس لبابہ بن المنذر بن عمرو بن عوف کے بھائی اور اوس کے حلیف تھے تاکہ ہمارے معاملے میں مشورہ کریں۔

اوس نے آنحضرت ﷺ سے سفارش کی کہ:

”فَلَمَّا أَصْبَحُوا نَزَلُوا عَلَى حَكَمِ رَسُولِ اللَّهِ فَتَوَا شَبْتَ الْأَوْسِ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُمْ كَانُوا مَوَالِيَنَا دُونَ الْخَزْرَجِ وَقَدْ فَعَلْتَ فِي مَوَالِي أَفْوَانًا بِالْأَسِ مَا قَدْ عَطَتْ وَقَدْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَبْلَ بَنِي قَرِظَةَ قَدْ حَامَهُ بَنِي قَيْنِقَاعٍ مَكَانُوا حُلَفَاءَ الْخَزْرَجِ فَنَزَلُوا عَلَى حَكَمِهِ فَسَالَهُ أَيَابُهُمْ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي سَلُولٍ فَهُوَ بِهِمْ لَهْ كَلِمًا كَلِمًا الْأَوْسُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَلَا تَرْضَوْنَ يَا مَعْشَرَ الْأَوْسِ أَنْ يَحْكُمَ فِيهِمْ أَجَلٌ مِنْكُمْ قَالُوا بَلَى قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَذَاكَ إِلَى سَعْدِ بْنِ مَعَاذٍ“۔

۵۴۔ ابن ہشام۔ الامام عبد الملك بن هشام، السيرة النبوية، عبد التواب اکیڈمی ملتان۔ ج ۲، ص ۹۶

اگر آپ کو اپنے مقالے یا دیسرج پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

ترجمہ: قبیلہ اوس نے رسول اللہ ﷺ سے گزارش کی کہ وہ ہمارے موالی ہیں خزرج کے نہیں۔ آپ نے ہمارے بھائی خزرج کے موالی بن قیقاع کے بارے میں فیصلہ فرمایا۔ آپ اسے جانتے ہیں۔ آپ ﷺ نے جب بنو قیقاع کا محاصرہ کیا جو خزرج کے موالی تھے تو وہ آپ کے حکم سے اتر آئے تو عبد اللہ بن ابی سلول کے سوال پر آپ نے انہیں ہبہ کر دیے۔ تو اوس کے موالی کو بھی ہبہ کر دیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا اے معشر الاوس کیا تم اس بات پر راضی نہیں کہ تم میں سے کوئی شخص اس بات کا فیصلہ کر دے۔ انہوں نے عرض کیا ہاں یہ رسول اللہ ﷺ آپ نے فرمایا وہ سعد بن معاذ ہیں۔

ابن سعد نے بھی یہ نقل کیا کہ اوس نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا کہ بنی قریظہ کو ہمیں ہبہ کر دیں۔ وہ ان کے حلفاء میں سے نہیں۔ آپ ﷺ نے ان کا فیصلہ سعد بن معاذ کے سپرد کیا جنہوں نے فیصلہ کیا کہ جن پر استرے چلتے ہیں یعنی جو بالغ نہیں انہیں قتل کر دیا۔ (۵۵)

## 2.5.2 دلاء موالات قرآن مجید کی روشنی میں

موالات ایک خاص قسم کی دوستی کا نام ہے۔ وہ اس طرح ہوتی ہے کہ جس کا کوئی وارث نہ ہو وہ دوسرے سے کہے کہ آپ میرے مولیٰ بن جائیں۔ میں آپ کو اپنا وارث بناتا ہوں۔ اگر مجھ سے کوئی موصیٰ دیت امر سرزد ہو جائے تو آپ دیت دیں۔ دوسرا اسے قبول کرے۔ تو یہ عقد ”موالات“ ہے۔ اور دوسرے قبوں کرنے والا ”مولیٰ الموالات“ یہ عقد جانین سے بھی ہو سکتا ہے۔ ایسی صورت میں دونوں ایک دوسرے کے مومن الموالات اور وارث ہوں گے۔

﴿وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوَالِيَ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ. وَالَّذِينَ عَقَدْتَ أَيْمَانُكُمْ فَأَتَوْهُمْ نَصِيَّهُمْ. إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا﴾ (۵۶)

(اور ہم نے ہر اس ترکے کے حق دار چھوڑے ہیں جو والدین اور رشتہ دار چھوڑیں۔ رہے وہ لوگ جن سے تمہارے عہد و پیمان ہوں تو ان کا حصہ انہیں دو)

۵۵۔ ابن سعد۔ طبقات ابن سعد، ج ۲، ص ۳۷۵۔

۵۶۔ النساء: ۳۳

اگر آپ کو اپنے مقالے یا دیر سچ پچر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

ابوبکر بھاص اس آیت کی تشریح میں درج ذیل نکات پیش کرتے ہیں:

[طلحہ بن معرف نے سعید بن جبیر سے اور انہوں نے حضرت ابن عباسؓ سے اس قول باری تعالیٰ کی تفسیر میں روایت کی ہے کہ ایک مہاجر عقد مواخات کی بناء پر اپنے انصاری بھائی کا وارث ہوتا، انصاری کے اپنے رشتہ دار اس کے وارث نہ ہوتے۔ پھر جب آیت:

﴿وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوَالِيَ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ﴾

نازل ہوئی تو اول الذکر آیت میں ترکہ میں حصہ دینے کا حکم منسوخ ہو گیا۔ پھر حضرت ابن عباسؓ سے اول الذکر آیت تلاوت کی اور فرمایا کہ مدد کی فاتو بہم نصیبیم کی صورت یہ ہے کہ اب ایسے شخص کی مدد کی جائے، اسے سہارا دیا جائے۔ اس کے لیے وصیت کر جائے، جہاں تک کہ وارث کی بات تھی وہ اب ختم ہو گئی]

علی بن ابی طلحہؓ نے ابن عباسؓ سے قول باری تعالیٰ کے سلسلے میں روایت کی کہ ایک شخص دوسرے سے عہد و پیمان کر لیتا ہے کہ ہم میں سے جو پہلے وفات پا جائے گا دوسرا اس کا وارث ہو گا۔ اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی:

﴿الْأَنْبِيَاءُ أُولَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ إِلَّا أَنْ تَفْعَلُوا إِلَىٰ أَوْلِيَائِكُمْ مَعْرُوفًا﴾ (۵۷-۱)

”اور اللہ کی کتاب میں رشتہ دار ایک دوسرے سے زیادہ تعلق رکھتے ہیں۔ بہ نسبت دوسرے مومنین اور مہاجرین کے ہاں مگر تم اپنے دوستوں سے جو سلوک کرنا چاہو تو وہ جائز ہے“

اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ لوگ اگر اپنے دوستوں کے لیے جن کے ساتھ عہد و پیمان میں وصیت کرنا چاہیں تو ان کے لیے میت کے تہائی ترکہ سے ایسا کرنا جائز ہے۔ آیت مذکور میں معروف کے یہ ہی معنی ہیں۔ ابو بشر نے سعید بن جبیر سے اس قول باری کی تفسیر میں روایت کی ہے۔ زمانہ جاہلیت میں یا ایک شخص دوسرے سے عہد و پیمان کرتا پھر اگر وہ مر جاتا تو وہ شخص اس کا وارث بن جاتا۔ حضرت ابوبکرؓ نے بھی ایک شخص سے اس قسم کا معاہدہ کیا تھا اور اس کی موت پر اس کے وارث بن گئے تھے۔

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

سعید بن مسیب کا قول ہے کہ یہ علم ان لوگوں کے لیے ہے جو لوگوں کو متنبیٰ پہنچائیں اور ان کے لیے وصیت کی جائے اور میراث کو اس کے حق دار رشتہ دار اور عصباء کی طرف لوٹا دیا جائے۔

ابوبکر بھاضہ کہتے ہیں کہ ہم نے سلف کے جو اقوال بیان کیے ہیں اس میں یہ بات ثابت ہو گئی کہ عہد و بیان اور موالات کی بنیاد پر میراث کے استحقاق کا حکم زمانہ اسلام میں بھی جاری رہا۔ (۵۸)

### 2.5.3 فقہاء کی آراء

بعض علماء کا خیال ہے کہ حکم قول باری و اولوا الارحام بعضہم اولیٰ بعض فی کتاب اللہ کی بناء پر منسوخ ہوا۔ جبکہ بعض حضرات کا قول ہے کہ بالکلیہ منسوخ نہ ہوا بلکہ زوی الارحام پس نسبی رشتہ داروں کو عہد و بیان کی بناء پر بننے والے دوستوں سے بڑھ کر مستحق قرار دیا گیا یا ور رشتہ داروں کی موجودگی میں ان دوستوں کی میراث منسوخ ہو گئی لیکن اقرباء کی عدم موجودگی میں یہ حکم اسی طرح باقی ہے جس طرح پہلے تھا۔

موالی الموالات یعنی عہد و بیان کی بنیاد پر بننے والے حلیف اور دوستوں کی میراث کے متعلق فقہاء کے درمیان اختلاف رائے ہے۔ امام ابوحنیفہؒ، امام ابو یوسفؒ، امام محمدؒ اور زفر کا قول ہے کہ جو شخص کسی ہاتھ پر مسلمان ہو گیا۔ پھر اس کے ساتھ اس نے دوستی کا عہد و بیان کر لیا تو اس کی موت پر اگر اس کا کوئی وارث موجود نہ ہو تو اس کی میراث اس شخص کو مل جائے گی۔

امام مالکؒ، امام شافعیؒ، ابن شرمہ، سفیان ثوری اور اوزاعی کا قول ہے کہ اس کی میراث مسلمانوں کو ملے گی۔ (۵۹)

ابوبکر بھاضہ کہتے ہیں کہ یہ آیت اس شخص کے لیے میراث کو واجب کرتی ہے جس کے ساتھ عہد و بیان کا اس طریقہ پر معاہدہ کیا تھا جو ہمارے اصحاب نے بیان کیا، کیوں کہ ابتدائے اسلام میں یہ حکم جاری تھا اور اللہ تعالیٰ نے قرآن میں منصوص طریقے سے اس کا حکم دیا تھا۔ پھر یہ ارشاد ہوا:

۵۸۔ الجصاص، احکام القرآن، ج ۳، ص ۴۸۸

۵۹۔ ایضاً، ج ۳، ص ۴۸۹

اگر آپ کو اپنے مقالے یا دیر سچ پیر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

﴿وَأُولُو الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنَ الْأُمِّيِّينَ  
وَالْمُهَاجِرِينَ﴾ (۶۰)

اللہ تعالیٰ نے اس آیت کے ذریعے ذوی الارحام کو عہد و پیمان کرنے والے موالی سے بڑھ کر حق دار قرار دیا۔ اس لیے جب ذوی الارحام موجود نہ ہوں تو اس صورت میں موالی کا وراثت میں استحقاق ہوگا۔ کیوں کہ آیت نے وہ حق جو ان موالی کو حاصل تھا اسے ذوی الارحام کی طرف ان کی موجودگی کی صورت میں منتقل کر دیا تھا۔ اگر ذوی الارحام موجود نہ ہوں تو قرآن میں اور نہ ہی سنت میں کوئی ایسا حکم موجود ہے جو اس آیت کے نسخ کا موجب بن رہا ہو۔

اس لیے اس آیت کا حکم ثابت اور غیر منسوخ ہے اور اپنے مقتضی کے مطابق قابل عمل ہے۔ یعنی ذوی الارحام کی عدم موجودگی موالی کے لیے میراث کا حکم ثابت اور جاری ہے۔

رسول اللہ ﷺ سے بھی روایت موجود ہے جو ذوی الارحام کی عدم موجودگی میں اس حکم کے ثبوت اور بقاء پر دلالت کرتی ہے۔ بھاص نے تمیم دارمی سے نقل کیا کہ انہوں نے حضور اکرم ﷺ سے پوچھا تھا کہ اس شخص کے متعلق کیا حکم ہے جو کسی مسلمان کے ہاتھوں اسلام لے آتا ہے۔ آپ نے فرمایا کہ اسے سمان کرنے والا شخص اس کی زندگی اور موت دونوں حالتوں میں دوسرے تمام لوگوں سے بڑھ کر اس کی میراث کا حق دار ہے کیوں کہ ان کی موت کے بعد ان دونوں کے درمیان صرف میراث کے اندر ولاء کی صورت باقی رہ جاتی ہے۔ (۶۱)

حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے ایک حکم نامہ تحریر کیا تھا کہ:

”علی کل بطن عقولہم“

(ہر قبیلے یا گروہ پر اس کے افراد کے کیے ہوئے جرائم کی دیتوں اور تاوانوں کی ادائیگی کی)

ذمہ داری ہوگی) (۶۲)

۶۰۔ الاحزاب: ۶۰

۶۱۔ البھاص، احکام القرآن، ج ۳، ص ۴۹۰

۶۲۔ ایضاً

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

#### 2.5.4 ذوی الارحام اور مولی الموالات کی میراث میں حکمت

ذوی الارحام اور مولی الموالات میراث اس لیے پاتے ہیں کہ وہ زندگی میں اس کی نصرت و حمایت کرتے ہیں۔ ذوی الارحام میت کے وہ رشتہ دار ہیں جن کا حصہ قرآن کریم میں مقرر نہیں، نہ اجماع سے ثابت ہے۔ اور نہ وہ عصبات ہیں۔ جیسے ماموں، خالہ، پھوپھی، وغیرہ۔ ذوی الفروض اور عصبات کی عدم موجودگی میں ذوی الارحام وارث حضرت زید بن ثابتؓ کی رائے میں یہ ترکہ بیت المال میں دیا جائے گا۔ مگر جب بیت المال کی شرعی حیثیت قائم نہیں تو متاخرین مالکیہ اور شافعیہ نے ذوی الارحام کو توریث کا فتویٰ دیا ہے۔ (۶۳)

#### 2.5.5 نو مسلم سے معاہدہ دوستی- عقد موالات

اسی آیت کے ضمن میں صاحب ہدایہ فقہ کا اصول مرتب فرماتے ہوئے لکھتے ہیں:

”و اذا اسلم رجل علی ید رجل، و والاه علی أن یرثه، و یعقل عنه إذا جنی، و اسلم علی ید غیرہ، و والاه فالولاء صحیح، و عقله علی مولاه، فان مات ولا وارث له غیرہ فمراثہ للمولی“ (۶۴)

(جب کوئی شخص ایک شخص کے ہاتھ پر اسلام قبول کرتا ہے اور اس دوستی کا معاہدہ کرتا ہے کہ وہ اس کا وارث ہوگا جبکہ تاوان، اور جرمانہ اس کی طرف سے ادا کرے یا اسلام کسی اور کے ہاتھ پر لایا لیکن دوستی کا رشتہ باندھ لیا یعنی اس کا معاہدہ کرے تو اس کا یہ معاہدہ صحیح ہے اس کی دیت و جرمانہ مولیٰ کی ذمہ داری ہوگی)

صاحب ہدایہ نے امام شافعیؒ کا اختلاف بھی ذکر کیا لیکن آیت مبارکہ اور حدیث کا حوالہ جو کہ پہلے گزر چکی ہے دے کر اس کا جواز فراہم کرتے ہیں۔ اس شرط کے ساتھ کہ:

”بالالتزام وهو بالشرط، ومن شرطه أن لا یکون المولی من العرب، لأن تناصرهم بالقبائل، فأغنی من الموالات“

(اس شرط کے ساتھ کہ مولیٰ (اسفل) عرب نہ ہو کیوں کہ اس کو قبائل کی مدد و نصرت حاصل ہے۔ وہ مولات سے غنی ہے)۔ (۶۵)

۶۳۔ پالپوری، مولانا سعید احمد، رحمۃ اللہ علیہ شرح حجتہ اللہ البالغہ، زم زم پبلشرز کراچی، ۲۰۰۹ء، ج ۳، ص ۶۰۔

۶۴۔ المرغینانی، ابی الحسن علی بن ابی بکر، الہدایہ، ج ۳، ص ۶، ص ۳۱۱ ایضاً ۶۵۔

اگر آپ کو اپنے مقالے یا دیر سرج پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

### نومسلم سے معاہدہ دوستی یا عقد موالات

امام ابوحنیفہؒ، امام ابو یوسفؒ، امام محمدؒ اور زفرؒ کا قول ہے کہ جو شخص کسی کے ہاتھ پر مسلمان ہو گیا پھر اس نے اس کے ساتھ دوستی کا عہد و پیمان کر لیا ہو تو اس کی موت پر اگر اس کا کوئی وارث موجود نہ ہو تو اس کی میراث اس شخص کو مل جائے گی۔

امام مالکؒ، امام شافعیؒ، ابن شبر، سفیان ثوری اور اوزاعی کا قول ہے کہ اس کی میراث مسلمانوں کو ملے گی۔ یحییٰ بن سعید کا قول ہے کہ اگر کوئی شخص دشمنوں کی سرزمین سے آ کر کسی کے ہاتھ پر اسلام لائے تو اس شخص کی ولا اس کو حاصل ہوگی جس کے ساتھ ہاس نے موالات کیا ہو اور اگر کوئی ذمی کسی مسلمان کے ہاتھ پر اسلام لے آیا ہو تو اس کی ولاء عامۃ المسلمین کے لیے ہوگی۔

لیث بن سعد کا قول ہے جو شخص کسی کے ہاتھ پر اسلام قبول کرے تو گویا اس نے اس کے ساتھ عقد موالات کر لیا اور اس کی میراث اس کے لیے ہوگی اگر اس کے سوا کوئی وارث موجود نہ ہو۔

حضرت تمیم دارمیؒ سے ایک روایت ہے کہ انہوں نے حضور اکرم ﷺ سے پوچھا تھا کہ اس شخص کے متعلق کیا حکم ہے جو کسی مسلمان کے ہاتھوں اسلام لے آتا ہے۔ (۶۶)

آپ نے جواب میں فرمایا تھا کہ اسے مسلمان کرنے والا یہ شخص اس کی زندگی اور موت دونوں حالتوں میں دوسے تمام لوگوں سے بڑھ کر اس کے قریب ہے۔ آپ کا یہ قول اس بات کا مقتضی ہے کہ یہ شخص دوسرے تمام لوگوں سے بڑھ کر اس کی میراث کا حق دار ہے کیوں کہ اس کی موت کے بعد ان دونوں کے درمیان صرف میراث کے اندر ولاء کی صورت باقی رہ سکتی ہے۔ اور یہ چیز اس قول کے ہم معنی ہے۔

امام زہریؒ سے روایت ہے کہ ان سے ایک شخص کے متعلق پوچھا گیا تھا جس نے مسلمان ہوئے کے بعد ایک شخص سے عقد موالات کر لیا تھا کہ آیا اس میں کوئی حرج ہے۔ آپ نے فرمایا ”کوئی حرج نہیں“ اس کی اجازت حضرت عمرؓ نے بھی دی تھی۔

قنادہ نے سعید بن المسیب سے روایت کی ہے جو شخص کسی گروہ کے ہاتھوں اسلام لے آئے۔ اس شخص کے جرائم کا تاوان وہ ادا کرے گا۔ اور اس کی میراث اس گروہ کے لیے حلال ہوگی۔

۶۶۔ الجصاص، احکام القرآن، ج ۳، ص ۴۹۰



اگر آپ کو اپنے مقالے یا دیس رچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

ابو عاصم انبیل نے ابن جریج سے انہوں نے ابو زبیر سے اور انہوں نے حضرت جابرؓ سے روایت کیا۔  
حضور ﷺ نے ایک حکم نامہ تحریر کیا تھا:

”کُتِبَ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى كُلِّ بطن عَقُولُهُ“ (۶۷)

”ہر قبیلہ یا گروہ پر اس کے افراد کے کیے ہوئے جرائم کی دیتوں اور تاوانوں کی دوائیگی کی ذمہ داری ہوگی“

ایک اور جگہ ارشاد ہے:

”لَا يَتَوَلَّى مَوْلَى قَوْمٍ إِلَّا بِإِذْنِهِمْ“ (۶۸)

”کسی قوم کے ساتھ موالات رکھنے ان کی اجازت کے بغیر کسی سے رشتہ موالات قائم نہ کرے“

## 2.5.6 اسلام اور عقد جاہلی

زمانہ جاہلیت میں فرد باہم یا قبائل باہمی نصرت و دفاع کا معاہدہ کرتے تو ہر لحاظ سے اس معاہدہ کے ساتھ دیتے، یہاں تک کہ وراثت میں بھی ایک دوسرے کو وراثت دینے کا معاہدہ کرتے۔ حضرت بوکر صدیقؓ سے بھی ایک ایسا معاہدہ کیا اور اس کے فوت ہونے کے بعد اس کی وراثت پائی۔ یہ معاہدہ اس طرح کا ہوتا کہ ایک شخص دوسرے سے کہتا:

”میرا گرانہ تیرا گرانہ ہے۔ میرا خون تیرا خون ہے، تو میرا وارث بنے گا اور میں تیرا وارث بنوں گا۔“ (۶۹)

اس طرز کے معاہدے میں بہت سی باتیں ایسی بھی تھیں جن کی اسلام نے ممانعت کر دی۔ مثلاً اس میں یہ شرط ہوتی کہ ہر ایک دوسرے کا ساتھ دے گا۔ اس کی خاطر اپنا خون بہائے گا، جس چیز کو وہ گرائے گا اسے یہ بھی گرائے گا۔ اس طرح جائز و ناجائز ہر کام میں اس کی مدد کرے گا۔ یہ معاہدہ جاہلیت سے۔

۶۷۔ الجصاص، الاحکام القرآن، ج ۳، ص ۳۹۰۔ امام مسلم، صحیح مسلم، بشرح الوی، کتاب النکاح، باب تحريم تولي العتق غير مواليه، ج ۲، ص ۲۰۰

۶۸۔ ایضاً

۶۹۔ الجصاص، احکام القرآن، ج ۳، ص ۳۹۱



اگر آپ کو اپنے مقالے یا دیر سچ پچر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

شریعت نے اس طرح کے معاہدہ کو باطل قرار دیا۔ ظالم کے مقابلے میں مظلوم کی حمایت واجب کر دی۔ یہاں تک کہ ظالم سے مظلوم کا بدلہ لیا جائے۔ اس لحاظ سے کسی قرابت یا غیر قرابت داری کا لحاظ نہ رکھا جائے۔

### اسلام میں نصرت و حمایت کا معیار

اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں سے اس بات کا معاہدہ لیا کہ عدل اور انصاف کے گواہ بنو۔ چاہے تمہارے والدین یا اقرباء ہوں۔ تم امیر ہو یا فقیر۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ إِن يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أُولَىٰ بِهِمَا فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ أَنْ تَعْدِلُوا﴾ (۷۰)

”اے ایمان والو! انصاف کے علمبردار اور خدا کے واسطے گواہ بنو۔ اگرچہ تمہارے انصاف اور تمہاری گواہی کی زد میں خود تمہاری ذات، والدین یا اقرباء میں ہوں۔ فریق معاملہ مالدار ہو یا غریب۔ اللہ تم سے زیادہ ان کا خیر خواہ ہے۔ تم اس کا لحاظ کرو۔ لہذا اپنی خواہش نفس کی پیروی میں عدل سے باز نہ رہو“

اس طرح زمانہ جاہلیت کے اس طریق کا کو باطل کر دیا جس کی رو سے غیر کے مقابلے میں حلیف و رشتہ دار کی معونت لازم ہوتی تھی۔ خواہ یہ رشتہ دار و حلف ظالم ہی کیوں نہ ہو۔

### جاہلیت میں حلیف کی وراثت

عہد جاہلی میں عقد ولاء کے تحت اس کی وراثت معاہدہ دوستی کے تحت ایک دوسرے کو ..... اقرباء اس کے حق دار نہ تھے۔ اسلام میں اس طرح کے معاہدہ کو بھی باطل قرار دیا بلکہ اس کی وراثت کے حقدار اس کے ورثاء عصبہ و اقرباء کو بنایا۔ حلیف یا معاہد کے لیے ایک تہائی وصیت کو جائز قرار دیا۔ انہی باتوں کے پیش نظر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

”لا حلف فی الاسلام۔ و اما حلف کان فی الجاہلیہ لم یزده الاسلام الا شدۃ“ (۷۱)

۷۰۔ سورۃ النساء: ۱۳۵

۷۱۔ الجصاص، احکام القرآن، ج ۴، ص ۱۲۱۔ ابن حجر، فتح الباری، کتاب الکفالت باب ۲، ج ۴، ص ۵۹۶

اگر آپ کو اپنے مقالے یا دیر سچ پچر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

اسلام میں اس طرح کا معاہدہ ہمیں جس میں ہر حال میں ظالم کی مدد کی جائے اور نہ ہی وراثت کو وراثت سے محروم کیا جائے:

آپ کے ارشاد کے دوسرے حصہ سے مراد یہ ہے۔ اسلام نے ایسے معاہدے سے روکتے وراثت کو ابطال کرنے میں اور زیادہ شدت اور سختی سے کام لیا۔

دوسری توجیہ یہ ہے کہ جو حلف مدد و نصرت مظلوم کے لیے ہے۔ اسلام اس کے لیے شدت سے عس و حکم دیتا ہے بلکہ جو حلف ظلم اور زیادتی کا باعث ہو اس کی نفی کرتا ہے۔

ارشاد باری ہے:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾ (۷۲)

(اے ایمان والوں بندشوں کی پابندی کرو)

حضرت ابن عباسؓ نے مجاہد، مظرف، ربیع، ضحاک، ابن جریج اور ثوری کا قول ہے کہ اس مقام پر عہود سے عہود مراد ہے۔

ابوبکر جصاص کے مطابق مفسرین کا اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ لوگ اسلام کے ابتدائی زمانے میں نسب کی بجائے حلف اور معاہدے کی بناء پر دوسرے کا وارث قرار پاتے تھے۔

درج بالا آیت کا بھی یہ ہی مفہوم ہے۔ یہاں تک کہ وقت آ گیا کہ جب اللہ تعالیٰ سے رشتہ داروں کو حلیف کے مقابلے میں اولیٰ قرار دیا۔

﴿وَأُولُو الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾ (۷۳)

زمانہ جاہلیت میں ہونے والے معاہدے میں دو قبائلی تھیں جن کو اسلام نے باطل قرار دیا۔ ایک ہر حال میں مدد و نصرت، دوسرے وراثت میں دعوۃ الارحام کی محرومی۔ اسلام نے اس کی اجازت نہ دی۔

خبر

۷۲۔ سورۃ المائدہ: ۱

۷۳۔ سورۃ الاحزاب: ۶

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

فصل سوم

ولاء اسلام

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

## صل سوم: ولاء اسلام

3.1 اسلام نے سابقہ رشتہ ولاء کے ذریعے سے جو تنظیم اور قوت افراد کے مابین بنی تھی، اس سرور تنظیم کو باقی اور قائم رکھا۔ اور اس میں بتدریج تبدیلی کا حکم دیا اور بالآخر اس رشتہ ولاء کو ایک مکمل تنظیمی شکل دے کر اس کے قواعد و ضوابط منضبط کر دیئے۔

ولاء کی اصل یہ آیت مبارکہ ہے جس میں اصولی طور پر معاہدہ دوستی کی بنیاد فراہم ہوئی ہے:

﴿فَإِنْ لَّمْ تَعْلَمُوا آبَاءَهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ وَمَوَالِيكُمْ﴾ (۷۴)

(اگر تم ان کے اباؤ کو نہیں جانتے تو وہ تمہارے دینی بھائی ہیں اور دوست ہیں)

گویا تنظیم سازی کا ایک نیا سبب باہمی مدد و نصرت ہی نہیں بلکہ دین کو قبول کرنا ہی ہے۔ وہ تمہارے دینی بھائی ہیں۔ ایک دین کو قبول کرنے والے اور ایک رسول ﷺ کی اطاعت کرنے والے ہیں۔ تو گویا عہد اسلامی کی ایک صفت یہ بھی ہوئی کہ اب رشتہ ولاء کی بنیاد محض باہمی مدد و نصرت ہی نہیں بلکہ اس کے ساتھ دین سے وابستگی کو بھی شامل کیا گیا اور دین ہی کی بنیاد پر نئی تنظیم کا احیاء کیا گیا۔

## 3.2 مہاجرین و انصار

دین کی بنیاد پر آنحضرت ﷺ مکہ سے ہجرت کر کے آنے والوں کو انصار کے ساتھ رشتہ اخوت میں باندھ دیا۔ جس کے نتیجے میں ایک مہاجر اپنے انصاری بھائی کا وارث قرار دیا گیا۔ اور جب اس کی ضرورت رہی تو اللہ تعالیٰ نے یہ حکم صادر فرمایا:

﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ﴾ (۷۵)

(اولوالارحام اللہ کی کتاب میں دوسرے سے زیادہ حق دار ہیں، مؤمنین و مہاجرین سے)

۷۴۔ الاحزاب: ۵

۷۵۔ ایضاً: ۶

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

اسلام کے ابتدائی زمانہ میں اس قسم کے معاہدوں کی ضرورت پیش آتی تھی کیوں کہ مسلمان کے دشمنوں یعنی مشرکین و یہود منافقین کی تعداد زیادہ تھی۔ پھر جب اللہ تعالیٰ نے انہیں غلبہ دیا اور اسلام کی کثرت ہو گئی۔ وہ آپ اپنی حفاظت کرنے کے قابل ہو گئے تو باہمی معاہدات کی ضرورت نہ رہی بلکہ مسلمانوں پر ایک دوسرے کی مدد و نصرت واجب کر دی۔ بلکہ اللہ تعالیٰ کو مومنین کا نگران و نگہبان بن گئے۔

﴿وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِاَعْدَائِكُمْ وَكَفٰی بِاللّٰهِ نَصِیْرًا﴾ (۷۶)

(اللہ تعالیٰ تمہارے دشمنوں کو جانتے ہیں۔ وہ اللہ کافی ہے تمہارا کارساز اور کافی ہے اللہ تمہاری مدد و نصرت کرنے والا)

گویا مدد و نصرت کی بنیاد پر ایک نئی تنظیم وجود میں آئی جس کا کارساز اللہ تعالیٰ خود اور نگران تھے۔ جبکہ مومنین کو بھی ہدایت کی کہ وہ ایک دوسرے کے مددگار و ناصر ہیں۔

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (۷۷)

آنحضرت ﷺ نے بھی ارشاد فرمایا:

﴿المؤمنون يَدُّ عَلَىٰ مَنْ سِوَاهُمْ﴾ (۷۸)

(تمام مومن ایک ہاتھ کی طرح ہیں، اپنے علاوہ دوسرے پر)

### 3.3 نئے رشتہ ولاء کے اصول و ضوابط

اس نئی تنظیم کے اصول و ضوابط یہ ہیں:

- ۱۔ دوستی کی بنیاد باہمی مدد و نصرت ہے۔ ظلم کے خلاف مدد لیکن ظلم و زیادتی پر مدد و نصرت نہیں ہے۔ اسلام سے پہلے ہر حال میں دوستی کے معاہدے کے میں ساتھ دینا تھا۔ چاہے ظالم ہو یہ مظلوم لیکن اسلام نے اسے مشروط کر دیا کہ ظلم کے خلاف تو ساتھ دیا جائے لیکن ظالم کا ساتھ نہ دیا جائے۔

۷۶۔ سورۃ النساء: ۳۵

۷۷۔ ایضاً: ۱۴۳

۷۸۔ الجصاص، احکام القرآن، ج ۴، ص ۱۲۳

اگر آپ کو اپنے مقالے یا دیر سچ پچر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

۲۔ باہمی مدد و نصرت کی بنیاد بھالی چارہ ہے:

﴿انما المومنون اخوة﴾ (۷۹)

۳۔ عدل پر قائم رہنا:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ﴾ (۸۰)

(اے ایمان والو! انصاف پر قائم رہو اور خدا کے واسطے گواہ بنو)

ان کی خصوصیت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے لیے اخلاص عمل، حکمرانوں کے لیے خیر خواہی، مسلمانوں کی جماعت سے وابستگی اور دعائیں ان کا احاطہ کرتی ہیں۔ (۸۱)

۵۔ امر بالمعروف و نہی عن المنکر

ارشاد ربانی ہے:

﴿والمومنین و المومنات بعضهم اولياء بعض يا مرون بالمعروف و ينهون عن المنکر﴾ (۸۲)

(مومن مرد اور مومن عورتیں ایک دوسرے کے حمایتی و سرپرست ہیں، نیکی کا حکم کرتے ہیں اور برائی سے روکتے ہیں)

اس نئی تنظیم سے اثرات یہ ہوں گے کہ صرف چند لوگ یا قبائل معاہدات دینی کے نتیجے میں امن و سلامتی سے نہ ہوں گے بلکہ تمام عرب اس سے مستفید ہوگا۔ آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے:

”لعلک أن تعيش حتی تری المرأة تخرج من القادسیه الی الیمن بغیر جوار“ (۸۳)

(شاید تمہاری زندگی اس قدر دراز ہو جائے۔ ایک عورت قادسیہ سے یمن تک جوار کے بغیر سفر کرتے ہوئے دیکھ سکے)

۷۹۔ الحجرات: ۱۰۔ ۸۰۔ النساء: ۱۳۵

۸۱۔ الجصاص، احکام القرآن، ج ۴، ص ۱۲۳

۸۲۔ التوبہ: ۷۱

۸۳۔ الجصاص، احکام القرآن، ج ۴، ص ۱۲۳

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

۶۔ اللہ تعالیٰ کے دشمنوں سے اظہار برأت

”لَقَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بِمَا عِبَادُكُمْ مِنْكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ“ (۸۴)

(بے شک تمہارے لیے حضرت ابراہیمؑ اور جو لوگ ان کے ساتھ تھے، ان میں نمونہ ہے۔ جب انہوں نے اپنی قوم سے کہا کہ ہم تم سے برأت کا اعلان کرتے ہیں اور ان سے اللہ کی تم اللہ کے علاوہ عبادت کرتے ہو)

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضُهُمْ يَتَوَلَّوْنَ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ (۸۵)

(ترجمہ: اے ایمان والو! تم یہود و نصاریٰ کو اپنا دوست مت بناؤ، وہ ایک دوسرے کے دوست ہیں۔ جو شخص تم میں سے ان سے دوستی کرے گا وہ ان ہی میں سے ہوگا۔ بے شک اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو سمجھ نہیں دیتے جو اپنا نقصان کرتے ہیں یا جو ظالم ہیں)

۷۔ جدید تنظیم کے عناصر ثلاثہ

اللہ تعالیٰ نے اس نئی شیرازہ بندی کے عناصر کا ذکر کچھ یوں فرمایا ہے:

﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ﴾ (۸۶)

(بے شک تمہارا کارساز اللہ اور اس کا رسول ہے جو لوگ ایمان لائے وہ نماز قائم کرتے ہیں، زکوٰۃ ادا کرتے ہیں اور رکوع کرتے ہیں۔ جو دوست رکھے جتنی رشتہ داری قائم کرے اللہ سے، اس کے رسول سے اور ایمان والوں سے۔ پس اللہ ہی غالب بنے وارث ہے)

۸۴۔ سورۃ الممتحنہ: ۴

۸۵۔ سورۃ المائدہ: ۵۱

۸۶۔ سورۃ المائدہ: ۵۵-۵۶

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

### 3.5 مولیٰ الرسول ﷺ

مولیٰ رسول اللہ ﷺ کا تذکرہ ہم نے حروفِ معجم کی ترتیب سے کیا ہے۔ یہ ترتیب حافظہ بوالقاسم بن عساکرؒ نے اپنی تاریخ کے شروع میں قائم کی ہے۔ ہم انہی سے نقل کر رہے ہیں: (۸۷)

- ۱۔ احمرؓ ان کی کنیت ابو عسیقہ بھی ہے۔
- ۲۔ اسود۔
- ۳۔ اقلح۔
- ۴۔ انس۔
- ۵۔ امین بن ام ایمن۔
- ۶۔ بازام۔
- ۷۔ ثوبان بن بجد۔
- ۸۔ ذکوان، بعض نے کہا لھمان، بعض نے کہا کیسان، بعض نے کہا مروان، بعض نے مہران نام بتلایا۔
- ۹۔ رافع۔
- ۱۰۔ رباح۔
- ۱۱۔ رویفہ۔
- ۱۲۔ زید بن حارثہ۔
- ۱۳۔ زید یہ ہلال بن یسار کے دادا ہیں۔
- ۱۴۔ سابق۔
- ۱۵۔ سالم۔
- ۱۶۔ سعید۔
- ۱۷۔ سفینہ۔
- ۱۸۔ سلمان الفارسی۔
- ۱۹۔ سلیم انکی کنیت ابو کبشہ ہے۔ ان کا تذکرہ اہل بدر میں کیا گیا۔

۸۷۔ ابن کثیر، الفصول فی اختصار سیرۃ رسول ﷺ، ص ۲۰۸، مکتبہ العلم، ۱۸۔ اردو بازار، لاہور



اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

- ۲۰۔ صالح ان کو شقران کہتے ہیں۔
- ۲۱۔ ضمیرہ بن ابی ضمیرہ۔
- ۲۲۔ عبید اللہ بن اسلم۔
- ۲۳۔ عبید۔
- ۲۴۔ عبید ان کی کنیت ابی صفیہ ہے۔
- ۲۵۔ فضالہ یمانی۔
- ۲۶۔ قصیر۔
- ۲۷۔ کرکرہ بعض نے کرہ کرہ کہا ہے۔
- ۲۸۔ مایور قبطی۔
- ۲۹۔ مدغم۔
- ۳۰۔ میمون۔
- ۳۱۔ نافع۔
- ۳۲۔ نبیل۔
- ۳۳۔ ہرمز۔
- ۳۴۔ ہشام۔
- ۳۵۔ واقد۔
- ۳۶۔ وردان۔
- ۳۷۔ یسار یہ نوبہ کے رہنے والے تھے۔
- ۳۸۔ ابو اخیلہ۔
- ۳۹۔ ابوبکرہ۔
- ۴۰۔ ابو الحمراء۔
- ۴۱۔ ابو رافع ان کا نام اسلم تھا جیسا کہ کہا گیا ہے۔
- ۴۲۔ ابو عبید۔ رضی اللہ عنہم اجمعین۔

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

ابوزریا نووی نے اپنی کتاب تہذیب الاسماء واللغات میں یہی نام درج کیے ہیں مگر اس سے قبل اس کی آسانی کے لیے حروف تہجی کی بنیاد پر ترتیب دے دیا ہے۔

(تہذیب الاسماء کے دیکھنے سے معلوم ہوا کہ بعض ناموں کو ابن کثیر نے ذکر نہیں کیا، مثلاً (۱) ابو نعیم، (۲) ابو واقد، (۳) ابو ضمیرہ، (۴) حنین، (۵) زید بن لوبد، (۶) ابوسلمی اور علامہ ابن سید الناس نے عیون الاثر میں مزید یہ نام ذکر فرماتے ہیں۔ (۱) ابی سحج، (۲) ابی ریحانہ، (۳) ابی موسیٰ، (۴) ابی سحج۔ یہ آپ کے حدی خوان تھے۔ علامہ ابن جوزی صفۃ الصفوہ میں ۴۳ تعداد موالی کی اور ۱۱ تعداد اہل کی تحریر کی ہے۔ واللہ اعلم۔

### 3.6 رسول اللہ ﷺ کی باندیاں

(۱) اُمیمہ، (۲) برکہ ان کی کنیت ام ایمن تھی یہی اسامہ بن زید کی والدہ ہیں۔ (۳) رضوی، (۴) رضوی، (۵) ریحانہ، (۶) سلمہ یہ رافع کی والدہ اور ابی رافع کی بیوی ہیں، (۷) شیرین اور ان کی بہن، (۸) ماریہ جو ابراہیم علیہ السلام کی والدہ ہیں، (۹) میمونہ بنت سعد، (۱۰) ام ضمیرہ، (۱۱) ام عیسیٰ۔

یہ تمام غلام و لونڈیاں ایک وقت میں آپ کے ہاں جمع نہیں ہوتے مختلف اوقات میں آتے و جاتے رہتے رہے۔ آپ نے وفات سے قبل ایک بھی غلام و لونڈی ملکیت میں نہ چھوڑا۔ (۸۸)

☆☆☆☆☆

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

# باب سوم

## الجوار

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

## فصل اوّل

جوار کی لغوی تحقیق  
تعارف، ضرورت و اہمیت

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

## فصل اوّل: جوار کی لغوی تحقیق - تعارف، ضرورت و اہمیت

اس فصل میں جوار کی لغوی تحقیق کی گئی ہے۔ نیز عرب کن مواقع پر اس کا استعمال کرتے تھے۔ عرب یہ کہ عربوں میں یہ لفظ جن معنوں میں معروف تھا اس کا تعارف شامل ہے اور جزیرہ نما عرب کے حاس پس منظر میں اس کی اہمیت واضح کی گئی ہے۔

1. الاسم:

الجَوَّارُ و الجَوَّارِ

پڑوس

اقام فی جوارہ

وہ اس کے پڑوس میں اقامت پذیر ہوا۔

وَالْجَوَّارُ:

امان، عہد

ہو فی جوارہ

وہ اس کے امن اور ذمہ داری میں ہے۔

الْمُجَاوِرَةُ. وَالْجَارُ الَّذِي يُجَاوِرُكَ.

الجار: پڑوسی۔ پناہ دینے والا۔ پناہ گیر

وَجَارُكَ. الَّذِي يُجَاوِرُكَ. جاور الرجل مُجَاوِرَةً و جواراً و جاورَ بنی فلان و فیہم

اس نے بنی فلاں سے جوار طلب کی اور وہ ان میں سے ہے۔ یا وہ ان کے پڑوس میں سے ہے اور ان میں سے ہے۔

جَاوَرَهُ. مُجَاوِرَةً و جواراً ”وَجَوَّاراً“

پڑوس میں رہنا۔

۱۔ ابن منظور، لسان العرب، دار صادر، بیروت ج ۴، ص ۱۵۳

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

المستجير. تَحَرَّمَ بِجَوَارِهِمْ. وَاذْهَبَ فِي جَوَارِ اللَّهِ.

اللہ کے پڑوس میں آنا۔ بیت اللہ میں اعتکاف کرنا۔

1.1 فعل Verb

جَارَ جَوْرًا جَوَارًا عَنِ الشَّيْءِ

کسی چیز سے ہٹ جانا۔

جار عن الطريق

وہ راستہ سے ہٹ گیا۔

1.2~ الجارة:

پڑوسن، بیوی، سوتن / سوت

پڑوسن، بیوت، سوت

و فی حدیث ام زرع: و مَلَأَ كَسَائِهَا وَغِيظَ جَارَتِهَا. (۲)

(بیٹی ابو زرع کی سوکیا خوب ہے بیٹی ابو زرع کی)

ماں باپ کی تابعدار، اپنے لباس کے بھرنے والی یعنی صحت مند، سوت کی رشک یعنی بیٹے خاوند کی پیاری ہے جس کی وجہ سے اس کی سوکن اس سے ملتی ہے۔

و منه الحديث: كنت بين جارتين لى.

”و فی حدیث عمرؓ قال لحفصه: لا یُغْرَکِ اَنْ کانت جارتکِ هى: وسم و احب

الى رسول الله ﷺ، منك“ (۳)

۲۔ ابو مسلم، مسلم بن الحجاج القشیری، صحیح مسلم، شرح نووی، کتاب الفصائل، طبع اول اپریل ۱۹۸۱ء، خالد احسان پبلشرز، لاہور، ص ۶، ۱۳۵

۳۔ ابن منظور، لسان العرب، ج ۴، ص ۱۵۵۔ امام بخاری، صحیح بخاری، کتاب المظالم، باب الغرقة العلیة، ج ۱، ص ۵۵

اگر آپ کو اپنے مقالے یا دیر سچ پچر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

حضرت عمرؓ نے حضرت حصہؓ سے کہا کہ تمہیں یہ بات سمجھنی چاہیے کہ تمہاری سوتیلی بہن  
حضرت عائشہؓ آنحضرت ﷺ کو تم سے زیادہ محبوب ہیں۔

1.3 استجار۔ فلانا وبہ

کسی سے قریاد رسی چاہنا، پناہ مانگنا، پناہ لینا۔

استجارة من فلان

پناہ چاہنا، مدد مانگنا۔

التهدیب: عن ابن الاعرابی:

الجارُ الذی یجاورک

والجار النقیح: هو الغریب

والجار : الشریک فی العقار

والجار : المقاسم

والجار : الحلیف

والجار : الناصر

والجار : الشریک فی التجارة، فوضی كانت الشركة أو عنان

والجار : ما قرب من المنازل من ساحل

والجار : العنارة الشیء الجوار

والجار : الذمّ الحسّن الجوار

والجار : المنافق

والجار : البراقشیء المتلون فی افعاله

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

والجار : الحسدلی الذی عینہ تراک و قلبہ یرعاک (۴)

والجارۃ : إمراة الرجل :

آدمی کی بیوی / زوجہ

1.3 الجارۃ

”والمراة جارة زوجها لانه مؤتمر عليها، و أمرنا أن نحسن إليها و أن لا نعتدى عليها لأنها تمسكت بعقد حرمة الصهر. و صار زوجها جارها لأنه يجيرها ويمنعها ولا يعتدى عليها. وقد سمي الاعشى في الجاهلية امرأته جارة فقال“ (۵)

أيا جارَتنا! ببني فانك طالقة أجارَتنا! ببني و مؤلوفة، ما ذُمت فينا، و أمقه

(بیوی مرد کی جارہ ہے کیوں کہ وہ اس پر حاکم ہے۔ ہمیں حکم ہے کہ اس پر زیادتی نہ کریں کیوں کہ اس کو مصاہرت کی حرمت سے لیا ہے اور اس کی بیوی اس کی جارہ ہے۔ اس سے بھی ہے کہ وہ اسے پناہ دیتا ہے۔ اس سے ہر نقصان دہ چیز کو روکتا ہے اور اس پر زیادتی نہیں کرتا۔ اشی نے جاہلیت میں بیوی کو جارۃ کہا ہے)

1.4 الجار والمجير والمُعِيذُ واحد. (۶)

جار، مجیر، اور معیذ یہ سب واحد ہیں۔

”وَمَنْ عَاذَ بِاللّٰهِ أَنْ اسْتَجَارَ بِهِ أَجَارَهُ اللّٰهُ“۔ (۷)

(جو کوئی اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگتا ہے وہ گویا اس سے جوار طلب کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ اس کو جوار یا امن و پناہ دیتے ہیں)

۴۔ ابن منظور، لسان العرب، ج ۴، ص ۱۵۴

۵۔ ایضاً

۶۔ ابن منظور، لسان العرب، ص ۱۵۵

۷۔ ایضاً



اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

الجار والمجير:

”هو الذي يمنعك ويجيرك“ (۸)

وہ ہے جو تجھ سے دشمن کو روک لے اور جوار میں لے لے۔

مَنَعَ جَارَهُ (۹)

حمایت کرنا، بچانا

1.5 آیات مبارکہ جن میں یہ لفظ مذکور ہے۔

وفی التنزیل العزیز:

﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ أَبْلِغْهُ مَأْمَنَهُ  
ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (۱۰)

(اور اگر کوئی شخص مشرکین میں سے آپ سے پناہ کا طالب ہو تو آپ اس کو پناہ دیجئے تاکہ وہ کلام الہی سن لے، پھر اس کو اس کے امن کی جگہ میں پہنچا دو۔ یہ حکم اس سبب سے ہے کہ وہ ایسے لوگ ہیں جو پوری خبر نہیں رکھتے)

”قال الزجاج: المعنى إن طلب منك أحد من أهل الحرب أن تجيره من القتل إلى أن يسمع كلام الله فأجره أي أَمَّنْهُ“

(زجاج نے اس کے معنی میں کہا کہ اگر آپ ﷺ سے اہل حرب میں سے کوئی اس بات سے امن طلب کرے کہ کوئی اسے قتل کرے، اس وقت تک کے لیے کہ وہ اللہ کی ہدایت کلام کو سن لے تو اس کو امن دیں)

۸۔ ابن منظور، لسان العرب، ج ۴، ص ۱۵۵

۹۔ ایضاً

۱۰۔ سورة التوبة: ۶

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

قال عز وجل:

﴿وَإِذْ زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جُنَّ لَكُمْ﴾ (۱۱)

(اور اس وقت کا ان سے ذکر کیجئے جبکہ کفار نے ان کے اعمال کو خوشنما کر کے دکھائے اور کہا کہ لوگوں میں سے آج کوئی تم پر غالب آنے والا نہیں اور میں تمہارا مددگار ہوں)

## 1.6 میثاق مدینہ میں ذکر جوار

مدینہ منورہ میں مہاجرین و انصار کے درمیان جو معاہدہ ہوا اس میں یہود کو بھی شامل کیا گیا اس میں یہود نے بھی طے ہوئی کہ سب مسلمانوں کی جوار ایک ہے ادنیٰ مسلمان بھی جوار دے سکتا ہے اس کی یہ ہندی سب پر لازم ہوگی و یحییٰ علیہم اذانہم۔ (۱۲)

”أَيُّ إِذَا اجَارَ وَاحِدٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ حُرًّا أَوْ عَبْدًا أَوْ امْرَأَةً وَاحِدًا أَوْ جَمَاعَةً مِنَ الْكُفَرِ وَخَفَرَهُمْ وَأَمْنَهُمْ، جَازَ ذَلِكَ عَلَى جَمِيعِ الْمُسْلِمِينَ لَا يَنْقُصُ عَلَيْهِ جَوَارُهُ وَأَمَانُهُ“  
ترجمہ: ان میں سے ادنیٰ بھی ان پر جوار دے گا۔ یعنی جب ایک آزاد مرد، غلام یا عورت مسلمانوں میں سے کسی شخص یا جماعت کو کفار میں سے پناہ دے گا تو وہ جائز ہے۔ تمام مسلمانوں پر لازم ہے کہ اس کی پناہ و حفاظت میں کمی نہ کریں۔

وَالْمُجَاوِرَةُ. الاعتكاف في المسجد

مجاورہ کے ایک معنی مسجد میں اعتکاف کے ہیں یعنی انسان مسجد کا پڑوسی بن جائے۔ اللہ کے رسول میں اور اس کی قربت و پناہ میں آجائے۔

”كَانَ يُجَاوِرُ فِي الْعَشْرِ الْآخِرِ مِنْ رَمَضَانَ أَيُّ يَعْتَكِفُ“ (۱۳)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ رمضان کے آخری عشرہ میں جوار کرتے یعنی معتکف ہوتے۔

و فِي حَدِيثٍ عَطَاءُ: ”وَسُئِلَ عَنِ الْمَجَاوِرِ يَذْهَبُ لِلْخَلَاءِ يَعْنِي الْمَعْتَكِفِ“

۱۱۔ سورة الانفال: ۴۸

۱۲۔ ابن ہشام السيرة النبوية، ج ۲، ص ۸۲۔ ابن حجر، فتح الباری، کتاب الجزية والمواذیة، باب ذمة المسلمین۔ دار اسلام الرشید، بیروت، ص ۱۰۵

۱۳۔ ابن منظور، لسان العرب، ج ۴، ص ۱۵۵

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

## 1.7 ضرورت و اہمیت

قبل از اسلام بھی عربوں میں ایسے اخلاق پائے جاتے تھے جنہیں قدر کی نگاہ سے دیکھ جاتے تھے۔ وراثت گزرنے کے ساتھ بھی یہ صفت لازمہ کی حیثیت سے ان کے ساتھ رہی۔ ان اخلاق میں سے وقار، عہد، انصاف، للمظلوم، وصایہ للجبار، ودفاع عن الحرمات اور اجارۃ للمستجير قابل ذکر ہیں۔

عرب ان اخلاق فاضلہ کو عقیدہ کی طرح جانتے اور ان سے دور ہونا وہ عزت و شرف و عظمت کے نہ صرف خلاف جانتے بلکہ اثم اور جرم سمجھتے۔

وہم قوم رحل یعنی وہ لوگ خانہ بدوشی اور فکر معاش میں سفر کرتے تھے۔ ان کے درمیان کوئی منظم حکومت نہ تھی۔ اور نہ ہی قوانین کا اجراء اور نفاذ کرنے والی کوئی قوت تھی۔ نہ کوئی حاکم اور نہ کوئی شرطہ یعنی پولیس تھی جو لوگوں کو قانون کی پابند بنائے اور مظلوم کی مدد کرے۔

### 1.7.1 جوار: روشنی کی کرن

ایسے میں وعدہ، سچائی، وفاء، مظلوم کی مدد و نصرت و پناہ یہ ہی وہ قانون تھے جس کی پاسداری تمام عرب کرتے اسکو مقدس مانتے، اس کا احترام اور پاسداری ہی کمال و شرف کی علامت تھی۔

”حمایۃ الجار نقطة ضوء علی فضائل عهد الجاهلی۔ (۱۴)

ان تمام اخلاق فاضلہ اور قانون لازم میں سے ایک پناہ طلب کرنے پر پناہ دینا ہے۔ سچائی کی جان و مال و عزت و آبرو کی حفاظت کا وعدہ دینے کے بعد اس کی حفاظت کے لیے اپنی جان تک قربان کر دینا یہ ان کا خاصہ تھا۔

### 1.7.2 عربوں میں اکثر لڑائیاں جنگیں جوار کی حفاظت میں

قبائل کے درمیان بہت سی لڑائیاں جار قبیلہ کے ساتھ زیادتی کی وجہ سے پیش آئیں۔ سی عرب کا واقعہ حرب بسوس میں پیش آیا۔ جب بسوس کی ناقہ کو کلیب نے نیزہ مارا اور بسوس جس اس کی جوارہ تھی۔ پھر جس اس نے کلیب کو قتل کر دیا۔ اس نے یہ سمجھا تھا کہ میرے بھائی کی بیوی کے ساتھ زیادتی ہوئی۔

☆ یہ حصہ خضر، فتح ابراہیم کی کتاب فضایہ الشعر الجاہلی جو جوار سے متعلق ہے اس کا خلاصہ ہے اور یہ net سے برآ ہے۔

۱۴۔ خضر، فتحی ابراہیم، فضایہ الشعر الجاہلی، ص ۲۷۰۔ جامعہ التجار الوطنیہ، الطبعة الاولى۔

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

سیدہ یم (منارہ سے) ربرمان لے دن ترا یوں لہ الحارث بن ظالم المری نے بنی سس سے جوار کی التجاء کی۔ اس نے شرجیل بن الاسود کو قتل کر دیا تھا۔ بنی نھشل نے اسے اپنے جوار میں لے لیا اور تھشیوں نے بنی نھشل نے الحارث بن ظالم کو قبیلہ تمیم کے حوالے کرنے سے انکار کر دیا۔

وقال ضمير بن ضمير:

سنممع جاراً عائذاً فی بیوتنا بأسیافنا حتی یؤوب مسلماً. (۵)

ترجمہ: ہم اپنے جار کو، جس نے ہمارے گھروں میں پناہ لی، اپنی تلواروں سے جلد (دشمن) کو روک دیں گے، یہاں تک کہ اسے صحیح و سالم واپس کر دیں گے۔

### 1.7.3 جار کی حفاظت قبیلہ کے فرد کی طرح کی جاتی ہے

اس شعر سے یہ بات بھی واضح ہو جاتی ہے کہ جوار طلب کرنے اور اسے قبول کرنے کے بعد اس کی حفاظت و دفاع قبیلہ کے فرد کی طرح کیا جاتا ہے۔ الحارث بن ظالم نے اس بات کی تعبیر قبیلہ جی کی مدح کرتے ہوئے کی۔ جب وہ حیرہ کے بادشاہ سے بھاگ کر آیا اور انہوں نے اسے پناہ دی۔

لعمری لقد حلت بی الیوم ناقتی علی ناصر من طیء غیر خاذل

فاصبحت جاراً للحجرة فیهم علی بازخ یحلو ید المتطاوول (۶)

ترجمہ: میری عمر کی قسم میری اونٹنی نے قبیلہ طئے کے مدد کرنے والے کے ہاں قیام کیا ہے جو پناہ لینے والے کو رسوا نہیں ہونے دیتے۔ تو نے ایسی جگہ پناہ لی جو اونچی ہے جہاں کسی کے ہاتھ نہیں پہنچتے۔

اس شعر سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ جب قبیلہ کا ایک شخص جوار قبول کر لیتا ہے تو اس قبیلہ کے بیٹوں پر حق جوار کی حفاظت واجب ہو جاتی ہے۔ وہ اس کی حمایت کا ذمہ لے لیتے ہیں اور اس بات کی کفالت کرتے ہیں کہ اس کے مال و جان پر کوئی زیادتی ہو یا گھر والوں پر۔ اگر کوئی ایسا واقعہ پیش آئے تو پناہ وعدہ پورا کرتے ہیں کہ ذمہ ادا کر کے اس کی مدد کرتے ہیں۔

۱۵۔ قضایا الشعر الجابی، فتی ابراہیم خضر، ص ۲۷۰۔ جامعہ النجاء الوطنیہ، الطبعة الاولى۔

۱۶۔ فتی، ابراہیم خضر، قضایا شعر الجابی، ۲۷۳

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

#### 1.7.4 جوار کی حمایت و حفاظت پورے قبیلہ کی ذمہ داری ہے

ذہیر بن ابی سلمیٰ نے جب نمرہ غطفانی کو جو کہ ان کا جابر بنا تو بنی عیلم کو اس کی حفاظت دینے کی بات یوں پہنچائی:

جوار شاهد عدل علیکم فلم لصلح لکم الا الاداء (۷)

ترجمہ: جوار گواہ ہے کہ تمہارے ذمہ اس میں اس کے سوا کچھ نہیں کہ اس کا ذمہ ادا کیا جائے۔

گویا جوار سے وفا ان کی طبیعت میں راسخ ہو گئی تھی۔ حتیٰ کہ ہم تک یہ بات بھی پہنچی کہ انہوں نے قسم و اہل کا رتبہ حاصل کر لیا تھا۔ اس کی فطرت میں جوار کی حفاظت کا خلق قبیلہ کی عصبیت سے زیادہ راسخ ہو گیا۔

جب جوار کی حمایت نے عربی انسان کے دل میں اتنا مقام اور مرتبہ حاصل کر لیا تو پھر ہمیں اس بات پر بھی حیرت نہیں ہونی چاہیے کہ حمایت جوار کے لیے شجاعت اور وفا کا ذکر کرتے ہوئے جب حاجب بن زبیر بن العنبر بن الحارث بن ظالم کو یوں مخاطب کرتا ہے:

لعمریک الخیر یا حار انی لا منع جاراً من کلیب بن وائل  
وقد علم الحی المعدی اننا علی ذاک کنا فی خطوب الا وائل  
وانا اذا ما خاف جار ظلامۃ لبسنا له ثوبی وفاء و نائل (۸)

ترجمہ: تیرے باپ کی قسم اے حارث کہ ہم کلیب بن وائل کے پناہ گزین سے دشمن کو روک دیتے ہیں اور لوگ جانتے ہیں کہ ہماری یہ ہی روش ہے۔ جب ہمارا پناہ گزین ظلم سے خوف کھاتا ہے تو ہم اس کے لئے وفادار اور بے پناہ لباس پہن لیتے ہیں۔

جوار کی حمایت اور اس کے حقوق کی رعایت فرد واحد پر منحصر نہیں بلکہ پورے قبیلہ پر مشتمل ہے۔ یہاں ہمیں اس پر کمزور، اجنبی مہمان اور پردہ کی حفاظت و نصرت پر فخر کرتا ہے۔

قیس بن الحداویۃ اپنی قوم کا فخر یوں بیان کرتا ہے:

خزاعۃ قومی فان افتخر بهم یزک معصری والنسب  
هم الرأس والناس من بعدهم زنا بی وما اعرأس مثل الذنب  
فجارهم آمن من دهره بهم أن یضام وأن یغصب (۹)

ترجمہ: خزاعہ میری قوم پر مجھے فخر ہے ان کا نسب پاک ہے۔ وہ اصل ہیں جبکہ باقی لوگ ذم ہیں۔ حتیٰ کہ حسوسیات میں اوّل ہیں باقی ان کے بعد ہیں۔ اُن کا پناہ گزین سارے زمانے کے ظلم اور زیادتی سے بچ جاتا ہے۔

۱۷۔ فتی، ابراہیم خضر، قضایا شعر الجاہلی، ص ۲۷۳

۱۸۔ ایضاً، ص ۲۷۵

۱۹۔ ایضاً

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

بنی شیبان اپنے جار کے لیے عزت و پاسداری کا ایسا اہتمام کرتے ہیں کہ وہ انہیں اپنے ہی گھر جیسے خیال کرتے ہیں۔ انہیں ایسی عزت دیتے ہیں کہ انہیں اپنے آزاد ہونے کا احساس ہوتا ہے۔

یزید بن حمان السکونی بنی شیبان کا ”جار“ کے لیے اہتمام یوں بیان کرتا ہے

إني حمدت بني شيبان إذ حمدت نيران قومي وفيهم شت النار

ومن تكرمهم في المحل أنهم لا يعلم الجار فيهم انه الجار

حتى يكون عزيزاً في نفوسهم أو ان يبين جميعاً وهو مختار (۲۰)

ترجمہ: میں بنی شیبان کی تعریف کرتا ہوں جب میری قوم کے چولھے بجھ جاتے ہیں تو اُنکے ہاں آگ بجھتی ہے وہ اپنے پناہ گزین کی ایسے عزت کرتے ہیں کہ اس کو اپنے پناہ گزین ہونے کا احساس نہیں رہتا۔ یہاں تک کہ انکی حالتوں سے کچھ زیادہ عزیز ہو جاتا ہے یا وہ انہیں میں شامل ہو جاتا ہے اور آزاد ہوتا ہے۔

یہ بات اجنبی نہیں لگتی جب اشعار ہمیں اس بات کی طرف اشارہ کرتے ہیں کہ جار کے حق کی حمایت اور وفاء میں عربی انسان اتنا آگے بڑھ گیا تھا کہ اس کی صرف اقتداء کی جاسکتی ہے۔

سامی النسل افراد کا خلق اس مقام تک پہنچ گیا تھا کہ باپ اپنی اولاد کو جوار کے خلق کی صرف تحریص دلاتا اور اس کی رعایت کی وصیت کرتا نظر آتا ہے۔

اس کی یہ وصیت ہوتی ہے کہ اپنے آپ کو اس خلق کے ساتھ مزین کرو اور اپنی اولاد میں اس کی صفت کو جاری و ساری دیکھنا چاہتا ہے۔

و أوصاني الحريم بعز جاري و أمنعه وليس به امتناع

و أذفع فيمه و أذود عنه و أمنعه إذا امتنع المناع (۲۱)

ترجمہ: مریم نے مجھے جار کی عزت کی وصیت کی اور یہ کہ اس سے دشمن کو روک دوں جب کوئی دوسرا روکنے سے نہ ہو اس سے تکلیف اور مصیبت کو دور کر دوں اور جب منع کرنے والے بھی رک جائیں تو میں اس سے روک دوں۔

### 1.7.5 جار کی عفت کی حفاظت و حرمت

جار کی جان و مال کی حفاظت تو دوسروں سے کی ہی جاتی بلکہ ان کی عزت و حرمت اور عفت کا خیال بھی ہمیشہ رہتا:

۲۰۔ فتی، ابراہیم خضر، قضایا شعر الجاہلی، ص ۲۷۷

۲۱۔ ایضاً، ص ۲۷۹

اگر آپ کو اپنے مقالے یا دیر سچ پچر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

و اعض طرفی ان بدت لی جارتی حئی یواری جارتی مشر ہا (۲۲)

ترجمہ: میں اپنی نظر نیچے کر لیتا ہوں جب میری پناہ گزین میرے لئے ظاہر ہوتی ہے یہاں تک کے میری پناہ گزین خاتون اپنے ٹھکانہ پر پہنچ کر چھپ جاتی ہے۔

عرب اپنی عزت کی حفاظت کرتے، لہذا ہر اس کام سے اجتناب برتتے جو ان کے لیے باعث عار ہوں۔

و حاتم طائی لایمشی إلی بیت جارتہ حرصاً علی سمعتها، و حفاظاً علی جارہ، و عدم حیانتہ، قال:

أفصح جارتی و اخون جاری معاذ اللہ أفعل ما حیت (۲۳)

ترجمہ: حاتم طائی اپنی جارہ کی عزت و حرمت کی حفاظت کی پاسداری کرتا ہے۔ اُس نے کہا کہ یہ میں ایڑہ جارہ کو رسوا کروں اور اپنے جار کیساتھ خیانت کروں میں اس بات سے اللہ کی پناہ چاہتا ہوں جب تک کہ زندہ ہوں۔

(یہ ان سنن (طریقوں) میں سے ہے جن کو عہد جاہلی میں اپنایا جاتا تھا یا ان طریقوں میں سے ہے جس کو اختیار کیا جاتا تھا۔ وہ اس کو قانون کی طرح جاری و ساری رکھتے۔ جب کوئی شخص دوسرے سے جوار طلب کرتا تو گویا حفاظت کے حصول کا قانونی راستہ اختیار کرتا۔ اب مجیر کے ذمہ اس کی حفاظت لازمی ہوتی ورنہ اس کے لیے یہ عار کی بات تھی)

حضرت خنساء اپنے بھائی صحر کی عفت اور عورتوں سے غصہ طرف کا ذکر یوں کرتی ہے

لم ترہ جارة یمشی بساحتہا لریبة حین یخلی بیتہ الجار (۲۴)

ترجمہ: جب اس کے جار کا گھر خالی بھی ہوتا ہے تو وہ اپنی جارہ کی طرف نگاہ نہیں ڈالتا۔

### 1.7.6 جوار کے ذریعہ نسب سے جڑ جانا / نسب میں داخل ہونا

جوار عربوں میں نسب سے جڑنے کا ایک ذریعہ ہے۔ اس کے ذریعے جوار طلب کرنے والا (مستحج) جوار دینے والے مجیر کے نسب میں داخل ہو جاتا ہے اور وہ ایسے ہو جاتے ہیں جیسا کہ ہم نسب

۲۲۔ فتحی، ابراہیم خضر، قضایا شعر الجاہلی، ص ۲۸۰

۲۳۔ ایضاً

۲۴۔ ایضاً، ص ۲۹۱

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

فیدخل عندئذ نسب (المستجير) بنسب (المجیر)، ويعبر و كأنه نسب راجع إلى  
نسب (المجیر). (۲۵)

### 1.7.7 جوار: ایک صحرائی تنظیم

عہد جاہلی میں جن راستوں پر چلا جاتا اور جن باتوں پر مضبوطی سے کس کی جانتا تھا اس سے ایک جوار بھی ہے۔ اس کی پابندی قانون کی طرح سے کی جاتی۔

”وهو من السنن التي حافظ عليها الجاهلون. و امتدوها كالقوانين. فذا استجر شخص بآخر، أو استجارت قبيلة بأخرى، اكتسب هذا الجوار صيغة قانونية. ووجب على المجير المحافظة على حق الجوار والا نزلت السبة بالمجير“  
جب ایک شخص دوسرے سے جوار طلب کرتا یا ایک قبیلہ دوسرے سے جوار طلب کرتا تو ایک قانونی طریقہ حفاظت کے حصول کا بن جاتا تھا۔ اب مجیر کے ذمہ ہے کہ وہ سچے حق جوار کی حفاظت کرے ورنہ اس پر برائی لازم آتی ہے۔ اس طرح سے ایک ضروری امر یا قبیلہ اس معاشرے میں موجود ایک بڑی تنظیم (قبیلہ) کے ساتھ منسلک ہو کر اپنے آپ کو محفوظ و مامون بنا لیتا

### 1.7.8 الجوار صحرائی قانون

عرب میں ایسے بہت سے افراد تھے جو جوار یا حلف کے ذریعے مدد و شہرت کے محتاج تھے۔ صحرائی قانون عربی کو اس بات کی اجازت نہ دیتا تھا کہ وہ جوار کی خلاف ورزی کرے اور یہ بات اس کو عیبناک کر دیتی تھی جب اس کا پڑوسی اس سے رحلت اختیار کرے یا اس کی حمایت واپس کر دے۔ (۲۷)  
ابن قتیہ کہتے ہیں کہ عرب عقد حلف و جوار کے وقت یوں کہتے:

۲۵۔ جواد علی، المفصل، ص ۳۶۰، ج ۴

۲۶۔ ایضاً

۲۷۔ السہلی، ابی قاسم عبدالرحمن بن عبداللہ الروض الاف، ج ۱، ص ۲۷۶



اگر آپ کو اپنے مقالے یا دیسریج پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

”دی دمک و ہدی و ہدمک ای ما ہدمت من الدماء ہدمتہ انا“

(یعنی میرا خون تمہارا خون ہے۔ میرا گرانا تمہارا گرانا ہے یعنی جسے تم خون سے گرو گے  
یعنی چھوڑو گے میں بھی اسے چھوڑوں گا)

دم سے مراد ان کے گھر والے ہیں۔ جس طرح گھر میں ایک خون سے مسلک افراد رہتے ہیں۔ وہ  
اہل کہلاتے ہیں۔

ہدم بمعنی ہدم کے ہیں جیسے مقبوض کے ہوتے ہیں۔ یعنی گھر (البیت) ہدی و ہدمک بمعنی رعلتی مع  
رحلتک۔ (یعنی میرا گھر تمہارا گھر ہے۔ میری سواری تمہاری سواری ہے۔ یہ سب الفاظ خونی رشتہ کی صرح آپس  
میں جڑ جانے کے لیے استعمال ہوتے تھے۔

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

## فصل دوم

### عہد جاہلی میں جوار

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

## فصل دوم: عہد جاہلی میں جوار

### 2.1 عہد جاہلی میں جوار سے وفا کے چند واقعات

عہد جاہلی میں بہت سے افراد ایسے ملتے ہیں جنہوں نے جار کی حفاظت میں روشن مثالیں قائم کیں۔ ان میں سے چند ایک قابل ذکر ہیں:

#### 2.1.1 عوف بن محلم:

عوف بن محلم جوار دینے میں مشہور تھا اور حق جوار کی دفاع ہر قیمت پر کرتا تھا۔ اس کے موت ہوئے پر اس کے خاندان نے وادی عوف میں اس کی قبر پر ایک قبہ تعمیر کیا۔ جو کوئی اس وادی یا اس قبہ میں آتا جوار کا حق دار کہلاتا۔ (۲۸)

مروان القرظ کو اس کی بیٹی نے پناہ دی۔ عمرو بن ہند نے اپنا قاصد بھیجا کہ مروان القرظ کو میرے حوالے کر دو لیکن اس نے انکار کر دیا کہ میری بیٹی اسے پناہ دے چکی ہے۔ عمرو بن ہند نے قسم کھائی تھی کہ مروان القرظ کو ضرور اپنا مطیع بنائے گا۔ اس سے پہلے اس معاف نہ کرے گا۔

عوف نے کہا کہ ”وہ اپنا ہاتھ تمہارے ہاتھ میں اس شرط پر دے گا کہ میرا ہاتھ دونوں کے ہاتھوں کے درمیان ہو“۔ عمرو نے اسے قبول کر لیا۔ عوف مروان کو لایا اور اس نے مروان کا ہاتھ عمر کے ہاتھ میں رکھ دیا اور اپنا ہاتھ دونوں کے درمیان رکھا تو عمرو بن ہند نے اسے معاف کر دیا۔ (۲۹)

#### 2.1.2 الحارث بن ظالم المری

عیاض بن دیہب حارث کے چرواہوں کے پاس سے گذرا۔ وہ اس وقت جانوروں کو پانی پینے سے تھے۔ اس نے بھی پانی نکالنا چاہا مگر اس کی رسی چھوٹی تھی۔ حارث سے عاریہ رسی لے لی۔ ایسی رسی سے ماکہ پانی نکالا۔ اور اپنے اونٹوں کو سیر کیا۔

۲۸۔ آلوسی، محمود شکاری، بلوغ الارباب، ج ۱، ص ۲۷۹

۲۹۔ ایضاً

اگر آپ کو اپنے مقالے یا دیر سچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

اس کے بعد عثمان بن المنذر کے بعض خادموں نے اس پر غارت ڈالی اور اس کے اُونٹ کے پاس لے گئے۔ اس نے شور مچایا اور کہا: ”اے حارث! اے پناہ دینے والے۔ حارث نے کہا: میں نے آپ کو پناہ دی تھی“ اس نے جواب دیا کہ میں نے اپنی رسی سے تمہاری رسی باندھ کر اپنے اُونٹوں کو پناہ دینا تھا۔ حد میں جب انہیں ہانک کر لے گئے تو وہ پانی ابھی اُن کے پیٹوں میں تھا۔

حارث نے کہا کہ کعبہ کی قسم یہ بات تو پناہ دینے کے مترادف ہے۔ ہذا وہ عثمان کے پاس گیا اور کہا کہ تمہارے نوکروں نے میرے پناہ گزین پر غارت ڈالی۔ وہ اُونٹ واپس کر دیے۔ عثمان نے یہ اُونٹ اسے واپس کر دیئے۔ جب سلیمان بن عبدالملک نے یزید بن المہلب سے وفا کی تو غزوہ کے حارث نے وفاداری کو مثال دیتے ہوئے کہا:

لعمری لقد أوفى و ذاد وفاؤه

علی کل جارٍ جاز آل المہلب

کما کان أوفیٰ اذ ینادیٰ ابن دیہث

وَصِرَ مَتَّهْ کالمنعم المتہب

فقام أبو لیلیٰ الیہ ابن ظالم

وکان اذا ما یسعل السیف یضرب

وما کان جازٍ غیر ذلّو تعلقت

یحبلین فی مستصید القد مکرب (۳۰)

ترجمہ: اپنی جان کی قسم! اس نے آل مہلب کے پناہ دینے والے سے وفا کی۔ اور قہر ہے کہ اس نے ہر حالت میں اس کی وفا زیادہ تھی۔

اس کی وفا اس وقت بھی بیشتر تھی جب ابن دیہث نے پکارا تھا اور اس پر گمہ لگے ہوئے تھے۔ مال غنیمت کا ہو کر رہ گیا تھا۔

۳۰۔ آلوسی، بلوغ الارب، ج ۱، ص ۳۰۰

اگر آپ کو اپنے مقالے یا دیر سچ سپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

اس کی پکار سن کر ابولیلی حارث بن ظالم اٹھ کھڑا ہوا۔ وہ ایسا شخص تھا کہ جب سوار سوت لیتا تو ضرب بھی لگاتا تھا۔

حالانکہ وہ اس کے ساتھ پناہ گزین نہ تھا۔ صرف اتنی بات تھی کہ ڈول کی رسی کو دو مضبوط چمڑے کے تسمے سے باندھ کر لٹکا دیا تھا۔

### 2.1.3 ابو حنبل الطائی

امراء القیس اس کے ہاں آ کر اُترا۔ اس کے ساتھ اس کے اہل و عیال بھی تھے اور ہتھیار و مال بھی تھا۔ ابو حنبل کی دو بیویاں تھیں: جدلیہ اور ثعلبیہ۔

جدلیہ نے کہا: ”اللہ کا دیا ہوا مال ہے۔ نہ تم سے اس کا کوئی عہد و پیمان ہے نہ پڑوں کا حق۔ میری رائے تو یہ ہے کہ اس کا مال لے خود بھی اور اپنی قوم کو بھی دے۔“

ثعلبیہ نے کہا: ”یہ ایک ایسا آدمی ہے جو جائے پناہ میں آ گیا ہے۔ تجھ سے پناہ کا حاسب ہے۔ اس نے تجھے منتخب کیا۔ میری رائے تو یہ ہے کہ اس کی حفاظت کر اور اس کے بارے میں حق پناہ و وفا ادا کر۔ یہ سن کر اٹھا۔ بکری کا دودھ دوہا، پیا اور کہا:

لَاِنَّ الْغَدْرَ فِي الْاَقْوَامِ عَارٌ وَاِنَّ الْحَرَّ يَجْزِي بِالْكُرَاعِ (۳۱)

ترجمہ: بے وفائی لوگوں کی نگاہوں میں کارسوء ہے اور مد شریف تو ایک پائے کا بھی بدلہ دیتا ہے۔

جدلیہ نے کہا کہ ”اللہ کی قسم میں نے کسی بچانے والے کی پنڈلیاں ایسی نہیں دیکھیں جیسے آج دیکھی ہیں۔ اس پر ابو حنبل نے کہا: ”یہ اس شخص کی پنڈلیاں ہیں جس نے شر کو چھوڑ رکھا ہے۔ یہ الفاظ ضرب الشل بن گئے۔“

۳۱۔ آلوسی، محمود شکاری، بلوغ الارباب، ج ۱، ص ۳۰۰

اگر آپ کو اپنے مقالے یا دیرپے سچے سچے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

#### 2.1.4 الحارث بن عباد

الحارث بن عباد نے قبضہ کی جنگ میں عدی بن ربیعہ کو قید کر لیا تھا۔ مگر وہ اسے پہچانتا نہ تھا۔ اس نے کہا کہ مجھے ”عدی بن ربیعہ کا پتہ بتاؤ۔“

اس نے کہا کہ اگر میں تمہیں عدی بن ربیعہ کا پتہ بتاؤں تو کیا مجھ کو امان ملے گی۔ اس نے کہا ہاں۔ اس نے کہا عوف بن محلم اس کا ضامن ہونا چاہیے۔ اس پر حارث بن عباد نے حکم دیا اور وہ اس بات کا ضامن بن گیا۔ اس نے کہا میں ہی عدی ہوں۔ اس پر اس نے اسے چھوڑ دیا۔ اس پر حارث نے کہا۔

لهف نفسي على عدى وقد اشعب للموت واحتوته اليدان (۳۲)

مجھے عدی پر افسوس ہوتا ہے۔ وہ تو موت کے قریب پہنچا دیا گیا تھا اور میرے قبضے میں آ چکا تھا۔

#### 2.1.5 السموأل بن حبان بن عادیاہ الیہودی الغسانی

امراء القیس نے قیصر کی طرف چلے جانے کا ارادہ کیا تو اس نے کچھ زرہیں سموأل کے پاس بطور امانت رکھ دیں اور کچھ احمہ بن الجلاح کے پاس۔ جب امراء القیس مر گیا تو شام کے ایک بادشاہ نے سموأل پر چڑھائی کی۔ سموأل قلعہ بند ہو گیا اور قلعہ میں پناہ لی۔

بادشاہ نے سموأل کے ایک بیٹے کو پکڑ لیا جو قلعہ سے باہر رہ گیا تھا۔ پھر سموأل کو بلایا۔ اس نے قلعہ سے جھانکا تو بادشاہ نے کہا ”یہ تمہارا بیٹا ہے۔“ میرے قبضہ میں ہے۔ تجھے معلوم ہے کہ امراء القیس میرے غلام اور میرے قبیلے میں سے ہے اور میں اس کی میراث کا زیادہ حقدار ہوں۔ ان زرہوں کو میرے حوالے کر دو ورنہ میں تمہارے بیٹے کو قتل کر دوں گا۔“

سموأل نے مہلت مانگی۔ اس نے مہلت دی۔ سموأل نے اپنے گھر والوں کو جمع کیا اور مشورہ لیا۔ عورتوں نے مشورہ دیا کہ بیٹے کو بچالے۔ اس نے صبح کو قلعہ سے جھانکا اور کہا کہ میں زرہیں واپس نہ کروں گا۔ بادشاہ نے اس کے بیٹے کو وہیں ذبح کیا اور ناکام واپس لوٹ گیا۔



اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

## 2.2 جوار کی غرض و غایت

عرب میں عموماً لوگوں کو نقل مکانی یا تجارتی سفر کی ضرورت رہتی۔ راستوں میں ایسا حال رہا جس کی حفاظت بنانے کے لیے جوار کی ضرورت ہوتی۔

جوار کی غرض اہل و عیال، مال اور جان کی حفاظت و حمایت کا طلب کرنا ہے۔ اس کو وہ صوبہ کرنا ہے جو اس کا محتاج ہے۔ عموماً حق جوار سے غرباء، مساکین، مسافر اور محتاج فائدہ اٹھاتے۔

جوار کے لیے یہ ضروری نہیں کہ وہ مجیر کے قریب رہے، اس کے پاس اترے، یا اس کا گھر اس کے گھر سے متصل ہو۔ جوار دور بھی ہو سکتا ہے۔ کیوں کہ جوار صرف اس کی حمایت و رعایت ہے۔ مجیر کی حمایت ہی اس کی حفاظت کے لیے کافی ہے کوئی اس کو نقصان نہ پہنچاتا کیوں کہ اس کا بدلہ لیا جائے گا اور اس کی نصرت و حمایت کی جائے گی۔

جوار بعض اوقات محدود بھی ہوتا تھا۔ زمان و مکان کے لحاظ سے اور بعض اوقات مطلق بھی ہوتا تھا۔ اس کا زمان و مکان سے کوئی تعلق نہیں ہوتا۔

## 2.3 طلب جوار کے طریقے

جوار کے طلب کرنے اور قبول کرنے کے مختلف طریقے رائج تھے۔ اہم بات جوار کا صوبہ کرنا قبول کرنا اور اعلان کرنا ہے۔ کبھی یہ طلب و قبول و اعلان سرداروں کے سامنے ہوتا۔ کبھی ایسا اعلان پہ جہاں اجتماع زیادہ ہو۔ ایسے مقام جہاں میلہ یا بازار لگتا ہو اور حج کے موسم میں بھی جوار کا اعلان کیا جاتا تھا۔

ضروری چیز اس میں لوگوں کا باخبر ہونا ہے۔ تاکہ لوگ جان لیں کہ فلاں شخص یہ قبیلہ فلاں کو حفظ و امان میں ہے۔

اس کے علاوہ مختلف علاقوں و قبیلوں میں مختلف انداز سے جوار طلب کرے اور امان دے کے صریحے رائج تھے۔

### 2.3.1 یثرب میں استجار کا طریقہ

عہد جاہلیہ میں یثرب میں جوار طلب کرنے کا طریقہ یہ تھا کہ اس شخص سے کہا جاتا تھا:



اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

”فوقل فی هذا الجيل ثم قد أمنت. فاذا فعل أحد ذالك، وجب عني شيء“  
قبول جوارہ والدفاع عنہ۔ (۳۶)

”اس پہاڑ پر چڑھ جاؤ۔ پھر پس وہ امن میں آ جاتا۔ جب وہ یہ کر چکے تو اس نے اسے  
واجب ہو جاتا کہ اس کے جوار کو قبول کریں اور اس کا دفاع کریں۔“

## 2.3.2 آل محلم بن ذہل میں طریقہ جوار

آل محلم بن ذہل بن سیمان کا وادی عوف میں ایک قبہ تھا۔ جسے ”قبۃ لمعاذہ“ کہتے تھے جو اس کی  
طرف آنا اور التجا کرتا اس کو پناہ مل جاتی۔ ان کے ہاں یہ ضرب المثل تھی کہ:

”لاحرّ بوا دی عوف“ من لجاء اليها أعاذوه، والعود اللتجاء“ (۳۷)

”وادی عوف میں کوئی آزاد نہیں، جو اس سے پناہ مانگتا اسے پناہ دیتا۔ گور کا مصطفیٰ تھی  
کرنا ہے۔“

یعنی سب غلام ہیں اور مطیع ہیں۔ عوف وفا میں مشہور تھا۔ عمر بن عبد اللہ نے عوف سے مروان بن الحارث کو  
طلب کیا۔ عوف اسے جوار دے چکا تھا۔ پس عوف نے اسے عمر کے سپرد کرنے سے انکار کر دیا۔  
فقال عمر لحرّ بوا دی عوف. أي أنه يقهر من حل بوا ديه.

”و كل من فيه كالعبيد له طاعتهم إياه. و هو من أمثال العرب في الرجاء خضع  
العزیز المنيع الذي يعزبه الذليل و يذل به العزيز و قيل ان كل من صار في ذلك  
خضع له.“ (۳۸)

اس نے کہا کہ اس وادی میں سب کو سر جھکانا ہے۔ یعنی اطاعت قبول کرتا ہے۔ یہ مروان  
الارب کی روایت کے مطابق عوف نے مروان القرظ کا ہاتھ اور عمر ابن عبد اللہ کے ہاتھوں سے  
درمیان اپنا ہاتھ رکھا اور اسے مطیع کیا۔

۳۶۔ جواد علی، المفصل، ج ۳، ص ۳۶۲

۳۷۔ ایضاً، ص ۳۶۳

۳۸۔ ایضاً، ص ۳۶۳، ۳۶۴

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

### 2.3.3 گھر کے دروازے سے کپڑا باندھ دینا

جوار کے طریقوں سے ایک طریقہ یہ تھا کہ ایک آدمی دوسرے کے پاس آتا کہ اس سے جوار صی کرے۔ اسے گھر میں نہ پا کر اپنے کپڑے کو اس کے گھر سے باندھ دیتا۔ جب وہ یہ کر لیتا تو اس کو جارحانہ کیا جاتا۔ صاحب بیت یعنی اس گھر والے پر واجب ہو جاتا کہ اس کی حفاظت کرے اور اسے اس سے بچائے۔

”ومن طرق الجوار، أن يأتي رجل ليستجير به فلا يجده، فيعقد طرف ثوبه إلى صلب البيت، فإذا فعل ذلك عدّ جاراً، ورجب على صاحب البيت أن يجيره“ (۳۹)

### 2.3.4 تین دن کی حفاظت و پناہ

جب ایک انسان دوسرے کے پاس اترتا اس کے پڑوس میں رہنے کے لیے تو معروف مدت تھی کہ اس کی پڑوس کی حرمت تین دن تک ہے۔ جب وہ ختم ہو تو جوار کی مدت ختم ہو جاتی۔

”وكان خفرة الجوار ثلاثاً، فإذا انتهت، انتهت مدة الجوار“ (۴۰)

اور جار کے لیے ضروری ہے کہ وہ رخت سفر باندھ لے۔ سوائے اس کے کہ جوار میں نجس ہو جائے۔

اب اگر وہ دوبارہ جوار طلب کرے تو اس کا حکم قبول کرنے پر دوسرا ہو گا۔ یہ جوار اس وقت تک قائم رہے گا جب تک کہ معاہدہ مدت قائم ہے۔ اس حق جوار سے غرباء، مسافر، محتاج و مہمان فائدہ اٹھاتے تھے۔

### 2.3.5 نیزے کا سرا توڑ دینا

جوار طلب کرنے کا ایک طریقہ یہ بھی تھا کہ جب کوئی خوف میں ہوتا اور وہ ارادہ کرتا تھا کہ جوار طلب کرنے کا تو اپنے نیزے کا سرا توڑ دیتا۔ جب مجرب اسے پہچان لیتا تو وہ اپنا نیزہ بند کرتا تھا۔ اس طرح وہ اس کے جوار میں آ جاتا۔

”نكس رمحه، فإذا عرفه المجير، رفع رمحه، فيصر في جواره“ (۴۱)

۳۹۔ جواد علی، المفصل، ج ۴، ص ۳۶۴

۴۰۔ ایضاً ۴۱۔ ایضاً

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے مقبول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

جب الحارث بن ظالم المرقی حیرہ کے بادشاہ سے بھاگا تو عکاظ میں پہنچا۔ وہاں عبداللہ بن جدعان کے پاس آیا۔ اس نے اپنے نیزے کا سرا توڑا اس کو عبداللہ بن جدعان کے سامنے بلند کیا جب اس نے اسے پہچان لیا تو وہ اس میں آ گیا۔ اور اس نے مکہ میں اقامت اختیار کی۔ یہاں تک کہ اسے ہاتھ پرہ کی امان بھی آ گئی۔

## 2.4 جوار کن سے طلب کی جاتی تھی

ایک شخص دوسرے شخص سے یا ایک شخص قبیلہ سے یا ایک قبیلہ دوسرے مضبوط قبیلہ سے تو جوار صب کرتا ہی تھا لیکن اس کے علاوہ عرب جنوں، قبر، وادی اور مقدس جگہ سے بھی مدد و حمایت صب کرتے تھے۔ مرنے کے بعد اس کی قبر پر جوار طلب کرنے والے اس کے خاندان کے افراد مدد کرتے اور اس صرح مقدس مقامات کے رکھوالے اس کی حمایت و نصرت کے لیے آ موجود ہوتے۔

### 2.4.1 جنات سے طلب جوار

عہد جاہلیہ میں لوگ جنوں سے جوار طلب کرتے۔ دوران سفر جب وہ کسی وادی میں گرتے تو وہاں کے جنات کو مخاطب کر کے پناہ لیتے۔

”و قبل أن اهل الجاهلیہ كانوا اذا نزلت رفقة منهم فی وادی، قالت: نعوذ بعزیزنا الوادی من مردة الجن و سفہائهم ائ نلوذ به و نستجیر۔“ (۴۲)

ترجمہ: اور کہا گیا کہ جب اہل جاہلیہ میں سے کوئی جماعت کسی وادی میں اترتی تو کہتی: ہم پناہ مانگتے ہیں اس وادی کے غالب کی ان کے مردود یعنی نافرمان و سرکش اور بیوقوفوں سے یعنی ان شریروں سے اس کی پناہ طلب کرتے۔“

### 2.4.2 قبر سے جوار طلب کی جاتی

پناہ طلب کرنے کے لیے زندہ ہونا شرط نہیں لوگ مرنے کے بعد اس کی قبر سے پناہ صب کرتے۔ عموماً یہ وہ شخص ہوتا تھا جو زندگی میں مظلوموں کی حمایت کرتا اور انہیں جوار دیتا۔ بعدے میں اس کے وارث اور قبیلہ کے افراد اس کی جگہ جوار طلب کرنے والے کے حامی بن جاتے۔

۴۲۔ جواد علی، المفصل، ج ۴، ص ۳۶۱

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

ایسا کرنے کے لیے وہ اس قبر کے جوار میں آ جاتا اور اس کی حرمت میں پناہ لیتے۔ اس حریم سے لوگ عامر بن طفیل کی قبر سے جوار حاصل کرتے۔

یہ ذکر کیا جاتا ہے کہ عامر بن طفیل کی قوم بنی عامر نے اس کی قبر کے گرد کچھ فاصلہ پر پتھر نصب کیے جو اس احاطہ میں داخل ہو جاتا جو قبر کے چاروں طرف کچھ فاصلہ تک تھا، اس کا جان و مال اس میں آ جاتا۔ اس کے ساتھ کوئی ظلم کرے گا نہ اس کی جان و مال کو نقصان پہنچائے گا۔ کیوں کہ اس کی قوم کے افراد اس کے حامی و مددگار ہوں گے۔ اسی طرح بنی تمیم (تمیم بن مرز) کی قبر کے ساتھ یہ ہی معاملہ کرتے۔

ولا بشرط فی الجوار أن یکون جوار أحياء. فقد يستجير انسان بقبر، فیصیر فی جواره و فی حرمة ذالک القبر..... وقد منعوا دخول حیوان الیہ، أو مرور کلب بہ، احتراماً لحرمة صاحب هذا القبر. (۴۳)

### 2.4.3 قبہ آل محکم سے جوار طلب کرنا

آل محکم بن ذہل بن شیبان نے عوف کے فوت ہونے پر اس کا قبہ تعمیر کیا۔ جسے آئندہ معاوضہ طلب کیا جاتا۔ جو شخص اس قبہ سے جو جوار طلب کرتا اس کو پناہ مل جاتی اور وہ اس کے جوار میں داخل ہو جاتا۔

### 2.4.4 عبادت گاہ و مقدس مقام کے جوار میں آنا

اسی طرح جب کوئی شخص کسی معبد یا مقدس جگہ میں پہنچ جاتا وہ اس کی جوار میں آ جاتا۔ اس کا انتظام و انصرام کرنے والے اور والی اس کے مجیر بن جاتے اور اس کی حفاظت کرتے۔

”وقد يستجير الانسان لمعبد أو بأی موضع مقدس، فيكون فی جواره و حرمة ذالک المكان. و علی اصحابه اداء الحقوق الجوار. ومن هذا القبيل جوار مكة فمن دخل حرم (البیت) صحار فی جواره، آمننا مطمئنا لا یجوز الا عندا و عنده ولا اخافته، لأنه حرمة البیت و علی قریش الذب عنه.“ (۴۴)

۴۳۔ جواد علی، المفصل، ج ۴، ص ۳۶۲

۴۴۔ جواد علی، المفصل فی تاریخ العرب قبل الاسلام، ج ۴، ص ۳۶۳

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

ترجمہ: انسان معبد اور مقدس مکان سے جوار طلب کرتا تھا۔ پس وہ اس کی حرمت و حریموں میں آ رہتا۔ اس کے والی کے ذمہ حق جوار کو ادا کرنا لازم آ جاتا۔ اسی صرح کا جوار کہہ تھا۔ جو حرم میں داخل ہو وہ اس کے پڑوس میں آ گیا۔ امن اور اطمینان میں آ رہتا۔ کسی کے لیے جائز نہ تھا کہ کوئی اس پر زیادتی کرے کیوں کہ اس کے گھر کی حرمت تھی اور قریش کے ذمہ تھا کہ اس سے ہر ظلم و زیادتی کو دور کرے۔

اگر آپ کو اپنے مقالے یا دیرچہ پر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

## فصل سوم

### عہد نبوی میں جوار

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

## فصل سوم: عہد نبوی ﷺ میں جوار

جوار کا ایک مفہوم تو یہ ہے کہ محتاج اور ضرورت مند، کمزور اپنی جان و مال کے بچاؤ کی تدبیر کے طور پر طاقور سے حمایت طلب کرتا اور زیادتی سے بچتا تھا۔

دوسرا مفہوم یہ ہے کہ مقدس مقام یا کسی جگہ کا پڑوس اختیار کرنا تخلیہ اور غور و فکر کے لیے۔ اگر مسجد کا جوار ہو تو اسے اعتکاف اور اگر مسجد سے باہر کسی جگہ کا پڑوس اختیار کیا جاتا تو اسے جوار کہتے ہیں۔ عہد رسول اللہ ﷺ میں ہمیں دونوں طرح کے مفہوم میں داخل واقعات ملتے ہیں:

### 3.1 جوارِ حراء

”کان رسول اللہ ﷺ یجاور فی الحراء من کل سنة شهراً وکان ذالک مم تحنث به قریش فی الجاہلیہ والحنث التبرر“۔ (۴۵)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ غارِ حرا کا پڑوس اختیار کر لیتے یعنی اس میں قیام فرماتے۔ ہر سال ایک مہینہ تک اور یہ اس عمل سے تھا کہ جاہلیت میں قریش سخت مذہبی ریاضت کرتے۔

سہیلی کی شرح کے مطابق یہ قیام غارِ حراء کا سلسلہ اس وقت تک چلتا رہا کہ آخر کلام مجید نازل ہو۔ مجاورۃ میں اعتکاف مراد ہے۔ مسجد میں اگر ہو تو اعتکاف وگرنہ جوار ہے کیوں کہ یہ قیام مسجد میں نہ تھا مگر جوار حرم میں تھا اس لیے جوار کا لفظ استعمال کیا۔ (۴۶)

### 3.2 نجاشی سے جوار کی طلبی

رسول اللہ ﷺ نے اپنے اصحاب کو حبشہ ہجرت کر جانے کی اجازت دی کیوں کہ قریش نے ان کو عرصہ دراز تک کر دیا تھا۔ نجاشی ایک نیک اور رحم دل عادل بادشاہ تھا۔ آپ ﷺ نے اس کے ہاں چائے کا حکم دیا اور وہ اسکے جوار میں جا رہے اور پناہ طلب کی۔ عبداللہ بن الحرث کے مطابق:

۴۵۔ ابن ہشام، ابی محمد عبدالملک بن ہشام، السیرۃ النبویہ، ج ۱، ص ۱۴۴

۴۶۔ السہیلی، الروض الانف، ج ۱، ص ۱۴۴

اگر آپ کو اپنے مقالے یا دیر سچ پیر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

”عبداللہ بن الحرث بن قیس بن عدی بن سعید بن سہم حین امنوا ارض حبش  
وحمدوا جوار النجاشی لا یخافون علی ذالک احدٌ وقد احسن النجاشی جوارہم  
حین نزلہ بہ“۔ (۴۷)

ترجمہ: عبداللہ بن الحرث بن قیس بن عدی بن سعید بن ..... نے بتایا کہ ہم نے حبش  
کے ہاں ارض حبشہ میں امان لی اور انہوں نے نجاشی کی پناہ و حمایت کی تعریف کی۔ اور  
کہ ہمیں وہاں کسی کا خوف نہ تھا اور بے شک جب ہم اس کے ہاں اترے تو اس نے ہمیں  
اچھا ٹھکانہ دیا۔

وانشد عبداللہ بن الحرث فی قوله

یا را کبا بلغا عنی مغلغلة  
کل امرئ من عباد اللہ مضطهد  
انا وجدنا بلاد اللہ واسعة  
فلا تقیموا علی ذل الحیاة و خز  
انا تبعنا رسول اللہ و اطرحوا  
فاجعل عذابک فی قوم الذین بغوا  
من کان یرجوا بلاغ اللہ والدیور  
بیطن مکہ مقهور و مفتون  
تنجی من الذل والمخزاة والهون  
ی فی الممات و عیب غیر مامون  
قول النبی و عالوا فی الموازین  
و عائد بک أن یعلوا فیطغونی

ترجمہ: اے مسافر میری جانب سے ان لوگوں کو پیغام دو جو خدائی احکام اور دین کے کمزور ہونے کے اثر  
مند ہیں۔ اللہ کے بندوں میں سے ہر اس شخص کو میرا پیغام پہنچا دو جو وادی مکہ میں مغلوب، مجبور اور بلاؤں میں گرفتار  
ہیں کہ ہم نے اللہ تعالیٰ کے شہروں کو وسیع پایا جو اہانت، رسوائی اور ذلت سے چھڑاتے ہیں۔ ہم نے اللہ کے رسول کی  
پیروی اختیار کی انہوں نے نبی کی بات کو پھیر دیا اور حقوق کی ادائیگی میں خیانت کی۔ اے اللہ جن لوگوں نے سرکش  
اختیار کی ان پر عذاب نازل فرما میں تیری پناہ کا طلبگار ہوں اس پر کہ یہ لوگ سر بلند ہوں اور مجھے بھی سرکش بنائیں۔

### 3.2.1 نجاشی کے حسن جوار میں قرار نے قریش مکہ کو بے قرار کر دیا

جب قریش نے دیکھا کہ اصحاب رسول ﷺ نے حبشہ میں امان و اطمینان حاصل کر لیا اور انہیں وہاں قرار  
نصیب ہو گیا تو آپس میں مشورہ کیا کہ ایک وفد نجاشی کے ہاں بھیجا جائے تاکہ وہ انہیں واپس کر دے۔ اور ان  
اطمینان سے نکال کر انہیں ہمارے حوالے کر دے۔ لہذا عبداللہ بن ابی ربیعہ اور عمرو بن العاص بن وائل کو بھیجے۔



اگر آپ کو اپنے مقالے یا دیسچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

”قال ابن اسحاق فلما رأت قریش ان اصحاب رسول ﷺ قد اُمسوا في حمام بارض المشنه..... اُتتمروا أن یبعثوا فیهم منهم رجلین من قریش..... فبعثوا عبد اللہ بن أبی ابیعة و عمر بن العاص بن وائل“ (۴۹)

### 3.2.2 حضرت ابو طالب نے نجاشی کو حسن جوار کی ترغیب دی

حضرت ابو طالب نے قریش مکہ کا یہ چلن دیکھا کہ نجاشی کے پاس وفد بھیج رہے ہیں تاکہ حبشہ سے سکون میں رہنے والے مسلمانوں کو واپس لایا جائے تو انہوں نے نجاشی کے پاس اشعار بھیجے جس میں ان سے حسن جوار اور ان سے ظلم دور کرنے کی ترغیب دی گئی۔

تعلم أبیت اللحن أنك ماجد  
تعلم بان الله ذادک بسطة  
کریم فلا یسقی لیدیک المجالب  
و أسباب خیر کلها بک لازم

ترجمہ: اللہ تعالیٰ آپ کو (نجاشی) بدنامی سے بچائے یاد رہے کہ آپ کی ہستی عظمت و شرافت دونوں آپ کے سائے میں پناہ لینے والے کو محرومی نہیں ہونی چاہیے آپ کو اس بات کا علم ہونا چاہیے کہ آپ کی بات لبریز کناروں والا دریا ہے جس سے دشمن و دوست فیض پاتے ہیں۔

ام المؤمنین حضرت سلمیٰؓ ہجرت حبشہ کے وقت نجاشی کے سلوک کا ذکر کرتے ہوئے کہتی ہیں:

”لما نزلنا ارض الحبشه جاوړنا بها خیر جار النجاشی اُمنّا علی دیننا و عبدنا اللہ تعالیٰ لا تؤذی ولا نسمع شیئا نکرهه“۔ (۵۱)

”جب ہم حبشہ اترے تو وہاں ہم نجاشی کی بہترین جوار میں رہے۔ اس سے ہم بے خوف رہے اور اللہ تعالیٰ کی عبادت کی نہ ہمیں کوئی تکلیف دیتا تھا اور نہ ہم سے کوئی ناپسندیدہ بات سنی۔“

### 3.2.3 نجاشی کا انکار

قریش مکہ کی یہ خواہش تھی کہ مسلمانوں کو ہمارے حوالے کر دیں اور ان سے کون بات نہ کہہ سکیں جبکہ نجاشی نے اس بات سے صاف انکار کر دیا کہ جن لوگوں نے پناہ کے لیے مجھے چنا میں انہیں پھر سے تمہارے حوالے کیسے کر دوں۔

۴۹۔ ابن ہشام: السیرۃ النبویہ، ج ۱، ص ۲۱۱۔

۵۰۔ ایضاً، ج ۱، ص ۲۱۱۔

۵۱۔ ابن ہشام: السیرۃ النبویہ، ج ۱، ص ۲۱۱۔

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

”قالت (ام سلمہؓ) ”غضب النجاشی ثم قال لاها الله اذا لا أسلمهم اليهما ولا يكفهم قوم جاورنی ونزلوا بلادی اختارونی علی من سوائی حتی ادعوهم فاسألهم حتی يقول هذان فی امرهم فان كانوا كما يقولون اسلمتهم اليهما ورددتهم الی قومهم وان كانوا علی غیر ذالک منعتهم منهم واحسنت جوارهم ما جاورونی“۔

ترجمہ: حضرت ام سلمہؓ فرماتی ہیں کہ قریش کے اس مطالبہ نے نجاشی کو غضبناک کر دیا۔ کہا کہ واللہ نہیں میں انہیں تمہارے حوالے نہیں کروں گا۔ اس لیے کہ یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ جس قوم نے میری پناہ لی۔ میرے شہر میں اترے اور باقی ساری دنیا میں مجھے چن چن کر کہ انہیں بلا کر سن نہ لوں، تمہارے حوالے نہیں کروں گا۔ اگر وہ وہی کچھ کہیں کہ میرے لوگ کہتے ہیں تو انہیں ان کی قوم کے حوالے کر دوں گا اور اگر وہ اس کے سوا کچھ کہیں تو میں انہیں ان کے ظلم سے روک دوں گا اور انہیں اچھا ٹھکانہ دوں گا۔ جنہوں نے میری پناہ حاصل کی یا میری پناہ اختیار کی۔“

حضرت جعفرؓ نے نجاشی کے دربار میں اصل صورت حال بیان کی اور فرمایا کہ ہم لوگ بھارت و شکر تھے، بت پرستی اور شرک میں پڑے ہوئے تھے۔ صلہ رحمی اور حسن جوار بھلا چکے تھے جتنی قرابت اور پیوستگی کے حقوق کا خیال نہ رکھتے تھے کہ ایک رسول ﷺ کو اللہ نے مبعوث کیا جس نے ایک اللہ کی عبادت کی تلقین کی۔ شرک اور بت پرستی سے منع کیا۔ قرابت داری اور حسن جوار کی تلقین کی، ان کے الفاظ یہ ہیں۔

”و أمرنا لصدق الحديث و أداء الامانة وصله الرحم و حسن الجوار والكف عن المحارم والدماء و نهانا عن الفواحش و قول الزور و أكل مال اليتيم و قدس المحصنة..... فصدقنا و آمنا به و اتبعناه علی ما جاء به من الله فعبدنا الله وحده فمناشرك به شيئاً و حرمانا ما حرم علينا و احللنا ما احل لنا فعدا علينا قومنا معبودنا و فتنونا عن ديننا ليردونا الی عبادة الاوثان من عبادة الله تعالى..... فلما قهروا

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

و ظلمونا و ضیعوا علینا و محالوا بیننا و بین دیننا خرجنا إلی بلادک و اخترناک عینی  
من سواک و رغینا فی جوارک و رجونا أن لا نظلم عندک ایها الملک..... فلا واللہ لا  
أسلمهم الیکما“۔ (۵۳)

ترجمہ: حضرت جعفرؓ نے کہا ہمیں حکم دیا گیا تھا سچ کا۔ امانت کے ادا کرنے کا۔ حسن جوار کا۔  
محرمات سے بچنے کا اور خون بہانے سے، اور ہمیں منع کیا فواحش اور جھوٹے، یتیم کا مار  
کھانے سے، اور جھوٹی تہمت لگانے سے..... ہم نے ان کی تصدیق کی، ان پر ایمان لائے  
اور ان کا اتباع کیا اور ایک اللہ کی عبادت کی اور ہم اس کے ساتھ کسی کو شریک نہیں  
ٹھہراتے۔ ہم نے اسے حرام سمجھا جسے حرام قرار دیا اور اسے حلال سمجھا جسے حلال قرار دیا۔  
پس ہماری قوم ہمارے دشمن بن گئی۔ پس اس نے ہمیں تکلیف دی۔ ہمیں دین کے بارے  
میں آزمائش میں مبتلا کر دیا تاکہ ہم دوبارہ بتوں کی پوجا کی طرف لوٹ جائیں۔ جب  
انہوں نے ہم پر قہر ڈھایا۔ ظلم کیا اور ہم پر زندگی تنگ کر دی تو ہم وہاں سے نکل کر آپ  
کے شہر آ گئے۔ ہم نے پوری دنیا میں سے آپ کو چن لیا اور آپ کی (پناہ و امان و حمایت)  
جوار کی طرف راغب ہوئے۔ اے بادشاہ! ہم اُمید کرتے ہیں کہ آپ ہم پر ظلم نہ ہو  
دیں گے۔“ شاہ حبشہ نجاشی نے کہا نہیں، اللہ کی قسم۔ میں انہیں تمہارے حوالے نہ کروں گا۔  
قریش نے پھر کہا کہ یہ حضرت عیسیٰؑ کے بارے میں غلط عقیدہ رکھتے ہیں تو نجاشی نے  
انہیں پھر بلایا۔ حضرت جعفرؓ نے سورہ مریم کی تلاوت کی تو نجاشی بہت متاثر ہوا اور ان کی  
تائید کی، درباریوں نے ناراضگی کا اظہار کیا۔ مگر نجاشی نے کہا ”جاؤ تم میرے ملک سے  
امان یافتہ ہو، جو تمہیں برا کہے گا سزا کا مستحق ہوگا۔“

### 3.3 حبشہ سے مسلمانوں کی واپسی اور جوار کے ذریعہ داخلہ

جو لوگ حبشہ کی طرف ہجرت کر کے گئے تھے۔ انہیں قریش کے اسلام لے آنے کی خبر ملی تو وہ واپس  
مکہ کی طرف لوٹے۔ جب وہ مکہ کے قریب پہنچے تو انہیں علم ہوا کہ یہ خبر غلط ہے۔ اب واپسی مشکل تھی تو ان  
میں سے ہر ایک کسی کی پناہ لے کر یا چھپ کر ہی مکہ میں داخل ہوا۔

۵۳۔ ابن ہشام، السیرۃ النبویہ، ج ۱، ص ۲۱۳

اگر آپ کو اپنے مقالے یا دیر سچ سپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

”فلم یدخل منهم أحد الا بجوار أو مستخفياً“ (۵۴)

ان میں سے جو مکہ میں داخل ہوئے، وہیں قیام پذیر رہے یہاں تک کہ انہوں نے مدینہ منورہ ہجرت کی اور آپ کے ساتھ بدر میں شریک ہوئے۔ جنہیں روک لیا گیا وہ یا بدر میں آئے یا پھر مکہ ہی میں فوت ہو گئے۔ جو لوگ جوار سے واپس آئے، یہ تقریباً تینتیس اصحاب تھے، ان میں سے اہم افراد یہ ہیں۔

۱۔ عثمان بن عفان بن ابی العاص بن امیہ بن عبدالمطلب بن عبد مناف بن قصی۔ ان کے ساتھ ان کی زوجہ محترمہ حضرت رقیہ بنت رسول ﷺ بھی تھیں۔

۲۔ ابو حذیفہ بن عتبہ بن ربیعہ بن عبدالمطلب۔ ان کے ساتھ ان کی بیوی سہلہ بنت سہیل بھی تھیں۔

۳۔ عثمان بن مظعون بن حبیب الجمحی دخل بجوار من الولید بن المغیرہ۔

۴۔ ابو سلمہ بن عبدالاسد بن ہلال المخزومی دخل بجوار من ابی طالب بن عبدالمطلب۔  
خالہ و أم ابی سلمة مرہ بنت عبدالمطلب۔

ابن ہشام نے بہت سے نام نقل کیے ہیں، ان میں سے دو کے واقعات ذرا تفصیل سے ملتے ہیں۔

3.3.1 ابن اسحاق نے کہا عثمان بن مظعون جو کہ ولید بن المغیرہ کی پناہ میں تھے چھین رسولوں سے زندگی گزار رہے تھے۔ انہوں نے یہ خیال کیا وہ اصحاب رسول ﷺ دن اور رات ابتلا و مصیبت میں گزار رہے ہیں جبکہ میں ایک مشرک کی پناہ میں اور چھین کی زندگی گزاروں یہ شرم کی بات ہے۔ لہذا وہ ولید بن المغیرہ کے پاس آئے اور جوار واپس کر دی۔

”و انی واللہ لفی جوار من هو اعز منک و أقدر“ (۵۵)

ترجمہ: ”اللہ کی قسم بے شک میں اس کی جوار میں ہوں جو تجھ سے زیادہ عزت اور قدر والا ہے۔“

۵۴۔ ابن ہشام، السیرۃ النبویہ، ج ۱، ص ۲۲۹

۵۵۔ ایضاً، ج ۱، ص ۲۳۰

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

3.3.2 ابوسلمہ بن عبدالاسد نے حضرت ابوطالب سے جوار طلب کی۔

ابن اسحاق کے مطابق جب ابوسلمہ بن عبدالاسد نے ابوطالب سے جوار طلب کی تو بنو مخزوم کے افراد چل کر ابوطالب کے پاس آئے، کہنے لگے کہ آپ نے اپنے بھائی کے بیٹے سے تو ہم کو روک دیا یہ کیا بات ہے کہ ہمارے آدمی سے بھی ہمیں روک دیا کہ اسے کچھ کہہ نہ سکیں۔ حضرت ابوطالب نے فرمایا:

”انہ استجار لی وهو ابن اختی وان انالم ائمنع ابن اختی لم ائمنع ابن اختی فقام أبو لهب فقال با معشر قریش واللہ لقد اکثرتم علی هذا الشیخ“ (۵۶)

”حضرت ابوطالب نے کہا کہ اس نے مجھ سے پناہ طلب کی وہ میری بہن کا بیٹا ہے، اگر میں اپنی بہن کے بیٹے سے تمہیں نہ روک دوں تو پھر اپنے بھائی کے بیٹے سے بھی نقصان پہنچانے والے کو نہ روکوں گا۔ ابولہب نے کہا اے معشر قریش اس شیخ کی تم نے بہت رعایت کر لی۔“

#### 3.4 ابن الدغنه کی حضرت ابوبکرؓ کو جوار کی پیشکش

ابن اسحاق نے محمد بن مسلم الزہری انہوں نے عروہ بن زبیر اور انہوں نے حضرت عائشہؓ سے روایت کیا کہ جب مکہ کی زمین ان پر تنگ ہو گئی اور انہیں وہاں تکلیف پہنچی اور آپ نے رسول اللہ ﷺ اور آپ کے اصحاب پر قریش کا ظلم و ستم دیکھا اور یہ کہ جب رسول اللہ ﷺ نے اپنے اصحاب کو ہجرت کی اجازت دی تو حضرت ابوبکرؓ نے بھی رسول اللہ ﷺ سے ہجرت کی اجازت طلب کی۔ اجازت ملنے پر حضرت ابوبکر صدیقؓ مکہ سے روانہ ہوئے۔ ابھی مکہ معظمہ سے ایک یا دو دن کی مسافت طے کی ہوگی کہ راستے میں ابن الدغنه سے ملاقات ہوئی۔ ابن الدغنه بنی حرث بن بکر بن عبدمناتہ، بن کنانہ کے بھائی اور سید الاحابیش تھے۔ اس کا نام مالک تھا۔

”فقال ابن الدغنه: این یا أبابکر قال اخرجنی قومی و آذونی و ضیقوا علی قال فلم فواللہ انک لتزین العشیرة و تعین علی النوائب، و تفعل المعروف، و تکسب المعدوم، ارجع وانت فی جواری“ (۵۷)

۵۶۔ ابن ہشام، السیرہ النبویہ، ج ۱، ص ۲۳۰

۵۷۔ السیوطی، رؤف الانف، ج ۱، ص ۲۳۱۔ بخاری، صحیح البخاری، کتاب الحوالات، باب جوارے ابی بکر فی عہد النبی ﷺ وعقده ج ۱، ص ۲۳۶

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

ابن دغنه نے کہا اے ابوبکر کدھر چلے، آپ نے فرمایا کہ میری قوم نے مجھے نکال دیا۔ مجھے تکلیف دی اور مجھ پر زندگی تنگ کر دی۔ ابن دغنه نے کہا ”نہیں اللہ کی قسم آپ خاندان کی زینت ہیں، اور معروف کام کرتے ہیں اور دوسرے کو کما کر دیتے ہو، آپ لوٹ جائیں آپ میری حمایت و پناہ میں ہیں۔“

### 3.4.1 ابن الدغنه کا اعلان جوار

ابن الدغنه حضرت ابوبکر صدیقؓ کو اپنے ساتھ لے کر واپس آیا، اور مکہ میں داخل ہو کر قریش سے مخاطب ہوا:

”یا معر القریش انی قد اجرت ابن ابی قحاقہ فلا يعرض له أحد الا بخیر، قالت فکفوا عنه“ (۵۸)

”ترجمہ: اے خاندان قریش میں نے ابن ابی قحافہ کو پناہ دی ہے۔ پس کوئی اس سے تعرض نہ کرے مگر خیر کے ساتھ“

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ اس پر وہ لوگ حضرت ابوبکر سے رک گئے یعنی اپنے ہاتھ روک لیے اور تکلیف دینے سے باز آئے۔

### 3.4.2 رسول اللہ ﷺ کو جوار دینے کی پاداش میں مقاطعہ

رسول اللہ ﷺ کو جوار (پناہ) دینے اور قریش کے حوالے نہ کرنے کی پاداش میں بنو ہاشم بنی عبدالمطلب کو تین سال مقاطعہ برداشت کرنا پڑا۔ ان سب نے حضرت ابوطالب کا ساتھ دیا جنہوں نے رسول اللہ ﷺ اور اپنے بھتیجے کو پناہ دے رکھی تھی اور تمام قریش کو ان پر ہاتھ اٹھانے سے باز رکھا تھا۔ صرف ابولہب عبدالعزی بن عبدالمطلب اس کنبہ سے الگ ہوئے۔ باقی سب ابوطالب کے پاس آئے اور شعب ابی طالب میں پناہ گزیں ہو گئے۔ ابوطالب، بنی ہاشم اور بنی عبدالمطلب نے قریش کی یہ ضد پوری نہ کی کہ محمد ﷺ کو ان کے حوالے کر دو۔ ہر طرح سے تکالیف برداشت کیں لیکن ان کی پناہ کی ذمہ داری نہ چھوڑی۔

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

قریش نے باہم معاہدہ کیا، اسے ضبط تحریر میں لائے۔ بالآخر تین سال کے بعد قریش کے چند لوگوں کے منصوبہ سے یہ مقاطعہ ختم ہوا۔ المصطعم بن عدی کھڑا ہوا کہ اس معاہدے کو چاک کرے۔ دیکھ کہ سارا معاہدہ دیمک نے کھا لیا سوائے اللہ کے نام سے۔ جب الصحیفہ کو چاک کیا اور مقاطعہ کے معاہدے کو ختم کیا تو کچھ ہی عرصہ بعد حضرت خدیجہؓ اور تین دن کے وقفہ سے حضرت ابوطالب وفات پا گئے۔

ابوطالب کان له عضداً "وحرزا" فی امره ومنعة وناصر اعلیٰ قومه". (۵۹)

ترجمہ: حضرت ابوطالب آپ کے پشتبان تھے اور آپ کے کام میں محافظ تھے اور ان سے قوم کو روکنے والے اور ان کے مددگار تھے۔

### 3.4.3 حضرت ابوطالب کی وفات کے بعد سرداران طائف سے حمایت کا مطالبہ:

"فخرج رسول الله ﷺ الى الطائف بلمس النصره من ثقيف والمنعة بهم من قومه ورجاء أن يقبلوا منه ما جاءهم به من الله عز وجل فخرج اليهم وحده" (۶۰)

حضرت ابوطالب کی وفات سے رؤساء قریش رسول اللہ ﷺ پھر اور بھی جری ہو گئے۔ پھر رسول اللہ ﷺ طائف تشریف لے گئے تاکہ وہ اپنی حمایت میں لے کر قریش کے خلاف مدد کریں اور آپ کا دفاع کریں۔ لیکن اہل طائف نے نہ صرف یہ کہ دعوت اسلام کو قبول نہ کیا اور نہ حمایت قبول کی بلکہ آپ کے ساتھ سخت ناروا سلوک کیا۔

قریش مکہ نے حضرت ابوطالب کی وفات کے بعد ایک دفعہ آپ کے سر پر مٹی ڈالی۔ رسول اللہ ﷺ کی بیٹی آپ کا سر دھوتی اور روتی۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، اے بیٹی مت رو "ان اللہ مانع اباک" اللہ تمہارے باپ سے انہیں روک دے گا۔ پھر فرمایا:

"ما نالت مني قريشاً شيئاً اكرهه حتى مات ابوطالب" (۶۱)

مجھے قریش سے ایسی اذیت نہ پہنچی تھی جب تک ابوطالب فوت نہ ہوئے۔

۵۹۔ ابن ہشام، السيرة النبوية، ج ۱، ص ۲۵۸

۶۰۔ ابن کثیر، سيرة الرسول ﷺ۔ ترجمہ: مولانا شمس الدین، مکتبہ علم، اردو بازار، لاہور

۶۱۔ ابن ہشام، السيرة النبوية، ج ۱، ص ۲۵۸



اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

#### 3.4.4 رسول اللہ ﷺ کی طائف سے واپسی پر طلب جوار

حضرت ابوطالب کی وفات کے بعد قریش کو کھل کھیلنے کا موقع ملا۔ آپ نے طائف کے سرداروں کو دعوت دی کہ وہ اسلام قبول کر لیں اور میری نصرت و حمایت کا اعلان کریں مگر وہاں تکالیف میں مزید اضافہ ہوا اور واپسی پر آپ ﷺ غار حرا تشریف لائے۔ ابن ہشام کے مطابق:

”فلما انصرف عن أهل الطائف ولم يجيؤه إلى مداعهم إليه من تصديقيه و نصرته صار إلى حراء“ (۶۲)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ جب اہل طائف سے لوٹے اور انہوں نے آپ کی دعوت کو قبول نہ کیا جس طرف آپ نے انہیں بلایا یعنی تصدیق نہ کی اور نہ نصرت و حمایت کی تو آپ حراء تشریف لے گئے۔

#### 3.4.5 اخنس بن شریق سے طلب جوار

پھر آپ نے مکہ کے لوگوں کی طرف توجہ کی اور سب سے پہلے اخنس بن شریق کے پاس طلب جوار کا پیغام بھیجا۔ اس نے بھی انکار کیا تو آپ نے تیسرا پیغام مطعم بن عدی کے پاس بھیجا۔

”ثم بعث إلى اخنس بن شريق ليحيره فقال أنا حليف والحليف لا يجبر“ (۶۳)

ترجمہ: پھر آپ نے اخنس بن شریق کی طرف پیغام بھیجا کہ انہیں پناہ دے دیں تو اس نے جواب دیا کہ میں حلیف ہوں اور حلیف پناہ نہیں دے سکتا۔

یعنی وہ قریش کا حلیف ہے اور حلیف قبیلہ کے مقابلہ میں جوار نہیں دے سکتا۔

#### 3.4.6 رسول اللہ ﷺ نے سہیل بن عمرو سے جوار طلب کی

رسول اللہ ﷺ نے سہیل بن عمرو سے جوار طلب کی کہ میری نصرت و حمایت کرو اور مجھ پر بڑھنے والے ہاتھ روک دو۔ لیکن اس نے جواب دیا:

”ثم بعث إلى سهيل بن عمرو فقال ان بني عامر لا تجبر على كعب“ (۶۴)

۶۲۔ ابن ہشام، السيرة النبوية، ج ۱، ص ۲۳۳

۶۳۔ ایضاً ۶۳۔ ایضاً



اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

”ترجمہ: جب آپ نے سہیل بن عمرو کی طرف طلب جوار کا پیغام بھیجا تو اس نے کہا کہ بنی عامر سے ہوں، بنی کعب کے مقابلے میں جوار نہیں دے دیتا۔“

### 3.4.7 الم مطعم بن عدی سے طلبی جوار اور قبولیت

تیسری مرتبہ آپ نے جوار کا پیغام الم مطعم بن عدی کو بھیجا جس نے آپ کے اس پیغام کو قبول کیا:

”فبعث الی الم مطعم بن عدی فاجابه، ثم تسلم الم مطعم و اهل بيته و خرجوا حتى اتوا المسجد ثم بعث الی رسول الله ﷺ فطاف بالبیت و صلی عنده“۔ (۶۵)

ترجمہ: الم مطعم بن عدی نے جوار کی بات قبول کی اور اپنے بیٹوں کے ساتھ ہتھیار سجا کر حرم میں داخل ہوا اور رسول اللہ ﷺ کی طرف پیغام بھیجا کہ مکہ میں داخل ہو جاؤ۔ آپ تشریف لائے اور خانہ کعبہ میں داخل ہوئے۔ طواف کیا اور نماز پڑھی۔

حضرت حسان بن ثابتؓ الم مطعم بن عدی بن نوفل بن عبد مناف کا ذکر اشعار میں کرتے ہیں جس نے الصحیفہ چاک کرنے میں اور رسول اللہ ﷺ کو مکہ میں طائف سے واپسی پر پناہ دی تھی:

أيا عين فابكي سيد القوم واسفحي	بدمع وان انزفته فاسبكي الدما
فلو كان مجد نجلد الدهر واحداً	من الناس ابقى مجده اليوم مطعماً
اجرت رسول الله منهم فاصبحوا	عبيدك مالي مهمل و احرمنا
فلو سئلت عنه معدبا سرها	و قحطان أو باقى بقية جرهما
لقالوا هو الموفى بخضرة جاره	و ذمته يوماً اذا ندعا
و أبى اذا يأبى و أعظم شيمة	و أنوم عن جار اذا الليل أظلما

ترجمہ: اے آنکھ! قوم کے سردار کی موت پر رو اور آنسو بہا اور اگر آنسو کو تو نے ختم کر دیا ہے تو خون بہا۔ اگر کوئی عزت لوگوں میں سے کسی کو باقی رکھتی تو مطعم کو اس کی عزت آج بھی باقی رکھتی۔ تو نے رسول اللہ ﷺ کو ان لوگوں سے پناہ دی۔ جب تک کوئی لبیک کہنے والا لبیک کہتا رہے گا اور احرام باندھنے والا احرام باندھتا رہے گا وہ سب تیرے احسانات کے بندے بن گئے۔ تمام بنی معد، بنی کہتان اور بنو جرم کے باقی لوگوں میں سے تیرے بارے میں دریافت کیا جائے تو وہ کہیں گے کہ تو پناہ گزینوں کی حمایت کو اور جب کسی نے ذمے دارے طلب کی تو اس ذمہ داری کو پورا کرنے والا ہے۔ وہ جب کسی چیز سے انکار کر دے تو اس سے انکار کرنے والا کوئی نہیں اور بہترین عادت اور خصلت والا ہے۔ اور جب رات اندھیری ہو جائے تو اس وقت بھی اپنے پناہ گزینوں سے بے فکری میں زیادہ سونے والا ہو۔ کیونکہ اس کی شان و عظمت کی وجہ سے کوئی اس کے پناہ گزینوں کی طرف آنکھ اٹھا کر نہیں دیکھتا۔ مگرانی کی فکر نہ ہونے کی وجہ سے وہ اپنے پناہ گزینوں سے زیادہ سوتا ہے۔

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

و قال حسان بن ثابت الفيا يمدح هشام بن عمر بن ربيعة بن حارث بن حبيب بن خزيمه بن مالک  
حسل بن عامر بن لؤى. (٢٦) لقيامه فى الصحيفه

هل يوفين بنو اميه زمة  
عقداً كما اوفى فى جوار هشام  
من معشير لا يخدرون بجارهم  
للجارت بن حبيب بن سخام  
و اذا بنو حسل أجار و أذمه  
أو فوا و دادوا جارهم بسلام  
كان هشام أخوا سخام  
(قال ابن هشام) و يقال شمام (٢٧)

ترجمہ: حضرت حسان بن ثابتؓ نے ہشام بن عمرو کی تعریف اسی نوشتہ معاہدے کے توڑنے کی وجہ سے کی کیا بنی عمیرہ  
اپنی ذمہ داری اور معاہدہ پورا کریں گے جس طرح ہشام نے پڑوسیوں کی ذمہ داری پوری کی وہ حارث بن حبيب بن سخام سے  
ہیں جو اپنے پناہ گزین سے بے وفائی نہیں کرتے۔ اور جب بنو حسل کسی کو پناہ دیتے ہیں اور ذمہ لیتے ہیں تو پورا کرتے ہیں اور  
پناہ لینے والے کو صحیح سلامت واپس کرتے ہیں ہشام سخام کا بھائی تھا اور ابن ہشام نے کہا کہ اسے شمام بھی کہا جاتا تھا۔

### 3.4.8 حج کے موقع پر رسول اللہ ﷺ کا اپنے آپ کو قبائل پر پیش فرمانا

پھر حج کے ایام میں رسول اللہ ﷺ اپنے آپ کو قبائل پر پیش فرمانے لگے کہ کوئی آدمی مجھے اپنے قبیلہ  
کے پاس لے جائے اور میری طرف سے دفاع کرے۔ تاکہ میں رسالت کے پیغام کو پہنچا سکوں۔ کیوں کہ  
قریش نے تو مجھے رسالت کا پیغام پہنچانے سے روک دیا:

### 3.5 جوار کی واپسی

حضرت عثمان بن مظعونؓ ہجرت حبشہ کے بعد مکہ میں قبول اسلام کی خبر سن کر واپس آئے مگر خبر غلط  
نکلی تو ولید بن المغیرہ کی پناہ میں مکہ داخل ہوئے۔ جب آپ نے دیکھا کہ مسلمان تو تکلیف میں رہ رہے ہیں  
اور میں شرک کی پناہ میں رات و دن چین سے گزار رہا ہوں تو جوار کی واپسی کا فیصلہ کیا اور ولید بن مغیرہ کے  
پاس گئے اور کہا:

”یا ابا عبد شمس دفت ذمتک وقد رددت الیک جوارک“ (٢٨)

”اے ابا عبد شمس تیری ذمہ داری ختم ہوئی میں تجھے تیری جوار لوٹاتا ہوں، اس نے کہا کہ  
کیا میری قوم نے تمہیں نقصان پہنچایا تو آپ نے فرمایا نہیں مجھے جوار کافی ہے۔

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

”ولكنی أرضی بجوار الله ولا یرید أن یستجیر بغيره“ (۶۹)

میں اللہ کی جوار سے راضی ہوں، کسی اور سے نہیں مانگنا چاہتا۔

### 3.5.1 جوار کی واپسی کا اعلان

اس نے کہا کہ پھر مسجد میں چل تاکہ میں تیری جوار کی واپسی کا اعلان کروں جیسے تجھے جوار دینے کا اعلان کیا تھا۔ پس وہ دونوں چلے کہ مسجد میں آئے اور ولید بن مغیرہ نے اعلان کیا کہ یہ عثمان بن مظعون ہیں میری جوار کو واپس کرنا چاہتے ہیں، حضرت عثمان بن مظعون نے کہا:

”صدق قد وجدته وفيما كريم الجوار ولكنی قد أحسبت أن لا استجیر بغير الله فقد

رددت عليه جواره“ (۷۰)

ترجمہ: اس نے سچ کہا۔ میں نے اسے وفا والا اور جوار میں کریم پایا، لیکن میں یہ پسند کرتا ہوں کہ اللہ کے علاوہ کسی سے جوار طلب نہ کروں پس میں نے اس کی جوار واپس کی۔

### 3.5.2 حضرت ابو بکر صدیقؓ نے جوار واپس کی

ابن الدغنه نے آپ کو پناہ دی اور مکہ میں واپس لے آیا۔ لیکن اسے لوگوں نے شکایت کی کہ آپ قرآن پڑھتے اور روتے ہیں جس سے ہمارے بچے پریشان ہو جاتے ہیں۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں:

”قالت وكان لابی بكر مسجد عند باب داره فى بنى جمح فكان یصلی فیہ وكان

رجلا رقیقا اذا اقراء القرآن استبکی قالت ضیف علیہ الصبیان والعبد والنساء

یعبون لما یرون من هیئته“ (۷۱)

”ترجمہ: حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ حضرت ابو بکر گھر کے دروازہ پر ایک مسجد میں نماز پڑھتے

جو بنی جمح میں تھا۔ آپ رقیق القلب تھے۔ جب قرآن پڑھتے تو روتے۔ آپ کے رونے

پر بچے، غلام اور عورتیں ان کے گرد جمع ہو جاتیں اور انہیں آپ کی یہ حالت عجیب لگتی۔“

۶۹۔ ابن ہشام، السیرۃ النبویہ، ج ۱، ص ۲۳۰

۷۰۔ ایضاً

۷۱۔ ایضاً، ج ۱، ص ۳۳۱

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

لہذا کچھ لوگ ابن الدغنه کے پاس آئے اور کہا کہ اے ابن الدغنه تو نے اس شخص کو ہمیں تکلیف دینے کے لیے تو پناہ نہیں دی اور اس سے ان کی نماز اور ان کے رونے کا ذکر کیا اور کہا کہ ہمیں ڈر ہے کہ ہمارے بچے، عورتیں اور ضعیف لوگ کسی امتحان میں نہ پڑ جائیں، اسے کہیں کہ اپنے گھر میں جو چاہے کرے۔ ابن الدغنه نے یہ ہی بات جا کر حضرت ابوبکر صدیقؓ کو کہہ دی۔ آپ نے فرمایا:

”أو أرد عليك جوارك و أرضي بجوار الله“ (۷۲)

یا پھر میں تمہاری جوار واپس کر دو اور اللہ کی جوار پر راضی ہوں۔ اس نے کہا ہاں میری جوار واپس کر دو۔ آپؐ نے فرمایا: ”قد رددته عليك“

”فقام ابن الدغنه فقال يا معشر ..... ان ابن أبي قحافه قد رد علي جوارى فشانكم لعباحكم“ (۷۳)

”ابن الدغنه کھڑا ہوا اور کہا کہ اے معشر قریش ابن ابی قحافہ نے میری جوار واپس کر دی پس اب تم اپنے ساتھی سے جو سلوک کرو“۔

### 3.6 رسول اللہ ﷺ کا خود کو قبائل عرب پر پیش فرمانا

آنحضرت ﷺ نے جب دیکھا کہ قریش کا ناروا سلوک حد سے گزر چکا ہے اور وہ دین اسلام کے سخت ترین دشمن بن چکے ہیں نیز رسول اللہ ﷺ اور صحابہ کرام کی جان کے بھی دشمن بن گئے تو آپ ﷺ نے عرب کے دیگر قبائل کو یہ پیشکش کرنا شروع کی کہ وہ دین اسلام اور ان کی پشتبانی کا شرف حاصل کریں۔

فكان رسول الله ﷺ بعرض نفسه في المواسم اذا كانت على القبائل العرب يدعوهم الى الله و يخبرهم انه نبي مرسل و ليسائهم أن يصدقوه و يمنعه حتى يبين الله ما بعثه به. (۷۴)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ حج کے موسم میں قبائل عرب کو اللہ تعالیٰ کی طرف دعوت دیتے ہیں اور انہیں خبر کرتے کہ وہ نبی مرسل ہیں انہیں چاہیے کہ ان کی تصدیق کریں اور ان کی حفاظت کریں یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ اس بات کو ظاہر کر دیں جس کے لیے مجھے بھیجا گیا ہے۔

رسول اللہ ﷺ عرب قبائل کے اترنے کی جگہوں پر کھڑے ہو جاتے اور انہیں پکارتے کہ اے بنی فلاں میں اللہ کا رسول ہوں۔ تمہیں اللہ کی عبادت اور اس سے شرک نہ کرنے کا حکم دیتا ہوں اور یہ کہ اس کے علاوہ کسی کی عبادت مت کرو۔ اور یہ کہ مجھ پر ایمان لاؤ اور میری تصدیق کرو اور مجھ سے دشمنوں کو روک دو۔ جبکہ ابولہب اس کے بعد انہیں روک دیتا کہ نعوذ باللہ اس کی بات مت مانو یہ تمہیں تمہارے حلیفوں اور لات و عزیٰ سے دور کر دے گا۔

۷۲۔ ابن ہشام، السیرۃ النبویہ، ج ۱، ص ۳۳۱۔ ۷۳۔ ایضاً ۷۴۔ ابن کثیر، سیرۃ رسول محافظ عماد الدین ابو الفداء، محمد بن اسماعیل ترجمہ: مولانا شمس الدین مکتبہ العلم، اردو بازار، لاہور۔ ص ۴۳۔ ابن ہشام، السیرۃ النبویہ، ج ۱، ص ۲۶۳

اگر آپ کو اپنے مقالے یا دیسچ بچہ کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

رسول اللہ ﷺ نے اپنے آپ کو بنو کندہ، بنو کلب، بنی حنفیہ، بنی عامر، بنی ذہل بن ثعلبہ، بنی شیمان بن ثعلبہ، پر پیش کیا۔

### 3.6.1 (مدینہ منورہ) یثرب سے ایک جماعت نے اسلام قبول کیا

اللہ تعالیٰ نے یثرب کو قبول اسلام اور اس کی نصرت و حمایت کے لیے جن سیا اور یثرب کے لوگوں میں سے ایک جماعت نے اسلام قبول کر لیا۔ جو کہ یہود کے حلفاء تھے۔ انہوں نے یہود سے یہ تذکرہ سنا تھا کہ ایک رسول آنے والے ہیں۔ آپس میں کہا کہ کہیں وہ ہم سے پہل نہ کر لیں۔ (۷۵) انہوں نے اسلام قبول کیا اور یہ خزرج کے چھ افراد تھے۔ اور ان میں بنی نجار سے بھی تھے۔ انہیں قواقل اس لیے کہتے تھے کیوں کہ جب وہ کسی کو (پناہ) جوار دیتے اسے تیر دیتے، تیر پھینک دیتے کہ جا یثرب میں جہاں چاہے۔ (۷۶)

### 3.6.2 اہل یثرب و بیت النساء

اگلے سال حج کے موسم میں مدینہ میں اسلام پھیلنے سے بارہ افراد آئے اور انہوں نے رسول اللہ ﷺ کے ہاتھ پر اسلام قبول کیا اور عقبہ کے مقام پر بیعت کی۔ رسول اللہ ﷺ نے ان سے بیعت النساء کی۔ ابھی تک چوں کہ لڑائی فرض نہ ہوئی تھی۔

”عن عبادة بن الصامت قال كنت فيمن حفر العقبة الاولى وكنا اثني عشر فبايعنا رسول الله ﷺ على بيعت النساء وذاك قبل أن يفترض علينا الحرب على أن لا نشرك بالله شيئا ولا نسرق لا نزنى ولا نقتل الأديبا ولا نأخذ بيهتان نفترية من بين أيدينا وأرجلنا نصفيه في معروف فان وفيتم فلكم الجنة وان غتيم من ذالك شيئا فاركم الى الله عز وجل ان شاء غفر وان شاء عذب“۔ (۷۷)

۷۵۔ بن کثیر، سیرۃ رسول ﷺ، ص ۲۸

۷۶۔ السیوطی، الروض الاناف، ج ۱، ص ۲۶۷

۷۷۔ ابن ہشام، السیرۃ النبویہ، ج ۱، ص ۲۶۸

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

ترجمہ: حضرت عبادہ بن صامت سے روایت ہے کہ میں بیت عقبہ اولیٰ میں موجود تھا۔ ہم بارہ افراد تھے جن لوگوں نے رسول اللہ ﷺ سے بیعت النساء لی یہ لڑائی فرض ہوئے سے قبل ہوئی۔ یہ کہ اللہ کے علاوہ کسی کو شریک نہ بنائیں گے اور نہ چوری کریں گے نہ سنا نہ قتل اولاد اور نہ ہم کسی پر بہتان لگائیں گے اور نہ معروف میں گناہ کریں گے۔

### 3.6.3 بیعت عقبہ ثانیہ، بیعت حمایت و دفاع

اس سال یثرب سے جو لوگ حج کے موسم میں آئے ان کے ساتھ مسلمان بھی آئے۔ رات کا جب تیسرا حصہ گزر گیا تو یہ لوگ آہستگی سے ایک ایک کر کے عقبہ کے قریب گھائی میں جمع ہوئے۔ پھر رسول اللہ ﷺ حضرت عباسؓ کے ساتھ تشریف لائے۔ حضرت عباسؓ اس وقت تک مسلمان نہیں ہوئے تھے۔ سب سے پہلے حضرت عباسؓ نے کلام کیا۔ حضرت محمد ﷺ اس شہر میں اپنی قوم سے پناہ میں ہیں۔

”إِنَّ مُحَمَّدًا مِّنَا حَيْثُ قَدْ عَلِمْتُمْ وَ قَدْ مَنَعْنَاهُ مِّنْ قَوْمِنَا مِمَّنْ هُوَ عَلَى مِثْلِ رَأْيِنَا فِيهِ فَهُوَ فِي عِزِّ مَن قَوْمُهُ وَ مَنَعَهُ فِي بَلَدِهِ وَ أَنَّهُ قَدْ أَبَى إِلَّا الْإِنْحِيَازَ إِلَيْكُمْ وَ اللَّحُوقَ بِكُمْ فَإِنْ كُنْتُمْ تَرَوْنَ أَنْكُمْ وَ أَفْوَنَ لَهُ بِمَا دَعَاكُمْ إِلَيْهِ وَ مَا نَعُوهُ مِمَّنْ خَالَفَهُ فَارْوَا مَا تَحْمِلْتُمْ مِّنْ ذَالِكِ وَ إِنْ كُنْتُمْ تَرَوْنَ أَنْكُمْ مُسْلِمُوهُ خَاذِلُوهُ بَعْدَ الْخُرُوجِ بِهِ إِلَيْكُمْ فَمِنْ الْآنَ فَدَعُوهُ فَإِنَّهُ فِي عِزِّ مَنَعَةٍ مِّنْ قَوْمِهِ وَ بَلَدِهِ. فَقُلْنَا لَهُ قَدْ سَمِعْنَا مَا قُلْتَ فَتَكَلَّمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَتَلَّاءَ الْقُرْآنِ وَ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَ رَغْبَ فِي الْإِسْلَامِ، ثُمَّ قَالَ أَبَا يَعْكُمَ عَسَى أَنْ تَمْنَعُونِي مِمَّا تَمْنَعُونَ مِنْهُ نِسَاءَ كُمْ وَ أَبْنَاءَ كُمْ قَالَ فَاخْذِ بِرَاءِ بْنِ مَعْرُورٍ بِيَدِهِ“ (۷۸)

ترجمہ: حضرت عباسؓ حضرت محمد ﷺ کے ساتھ تھے۔ انہوں نے کہا کہ تم جانتے ہو کہ محمد ﷺ سے ہم نے اپنی قوم کو باز رکھا ہوا ہے اور وہ اس شہر کے امن میں ہیں۔ اگر تم سمجھتے ہو کہ تم انہیں جو دعوت دے رہے ہو اس سے وفا کر کرو گے اور ان کے مخالفوں کو ان سے دور رکھو گے اور ان کی حفاظت کرو گے تو ٹھیک ورنہ اگر تم انہیں ان کے حوالے کر دو اور انہیں یہاں سے خروج کے بعد رسوا کرو تو انہیں چھوڑ دو یہ اپنی قوم اور شہر کی حفاظت میں رہیں گے۔

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

### 3.6.4 رسول اللہ ﷺ کا اہل یثرب سے عہد جوار

کیا تم میرے ہاتھ پر اس بات کی بیعت کرتے ہو تو میری اس چیز سے حفاظت کرو گے جس سے اپنی عورتوں اور بچوں کی حفاظت کرو گے۔ حضرت براء بن معرور نے فرمایا کہ ہاں قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے آپ کو ان سے روکیں گے جن سے اپنی اولاد و خاندان کو روکتے ہیں۔ پھر ہم نے بیعت کی اور کہا کہ ہم اہل حرب سے ہیں۔ ابو الہیثم بن تیہان نے کہا کہ اے رسول اللہ ﷺ ہمارے اور لوگوں (یہود) کے درمیان ایک بندھن ہے ہم نے اس کو کاٹ دیا۔ ایسا نہ ہو کہ ہم تو ایسا کریں اور آپ غلبہ و کامیابی کے بعد ہمیں چھوڑ آئیں۔ رسول اللہ ﷺ مسکرائے اور فرمایا:

”بل الدم الدم والهدم الهدم أنا منكم و انتم منی احارب من حاربتم و أسالم من سالمتم“ (۷۹)

(تمہارا خون (میرا) خون ہے۔ (تمہارا) گرانا (میرا) گرانا ہے۔ میں تم سے ہوں اور تم مجھ سے ہو، میں ان سے لڑوں گا جن سے تم لڑو گے، انہیں مامون رکھوں گا جن کو تم مامون رکھو گے)

### 3.6.5 حضرت سعد بن عبادہ کی گرفتاری اور معاہدہ جوار کی وجہ سے آزادی

قریش مکہ کو یہ خبر ہو چکی تھی کہ اہل یثرب نے رسول اللہ ﷺ سے معاہدہ کر لیا۔ انہوں نے حضرت سعد بن عبادہ اور منذر بن عمر کو پکڑ لیا۔ منذر بن عمر تو بھاگ گئے مگر سعد بن عبادہ ہاتھ لگ گئے۔ یہ دونوں نقیب تھے۔ یہ لوگ انہیں بالوں سے گھسیٹتے اور مارتے ہوئے لے آئے۔ آخر اہل مکہ ہی سے ابو البختری کو ترس آیا اور اس نے انہیں بچایا اور کہا:

”فقال و يحك أما بينك و بين احد من قريش جوار ولا عهد“ (۸۰)

ترجمہ: کیا تمہارے اور قریش کے کسی فرد کے درمیان پڑوس یا عہد نہیں۔

۷۹۔ ابن ہشام، السیرۃ النبویہ، ج ۱، ص ۲۷۵

۸۰۔ ایضاً، ص ۲۷۸



اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

انہوں نے جواب دیا:

”بلی واللہ لقد كنت اجير لجبير بن مطعم بن عدي بن نوفل بن عبد مناف تجارة و أمنهم ممن اراد ظلمهم بلادی و لحرث بن امیه بن عبد الشمس بن عبد مناف قال و يحك فاهنف باسم الرجلين واذكر بينك و بينهما“۔ (۸۱)

ترجمہ: حضرت سعد بن عبادہ نے کہا کہ کیوں نہیں، اللہ کی قسم میں (اپنے شہر میں) جبیر بن مطعم بن عدي بن نوفل بن عبد مناف کی تجارت کو بچاتا ہوں اور اپنے شہر میں ان سے ظلم کو روکتا ہوں۔ اور حارث بن امیہ کو پناہ دیتا ہوں۔ ابوالجہری کہنے لگا کہ افسوس تجھ پر ان دونوں نے نام پکارا اور اپنا تعلق بیان کر۔

جب سعد بن عبادہ نے یہ کیا تو ایک شخص ان کی طرف دوڑا اور انہیں مسجد میں کعبہ کے قریب پایا اور انہیں بتایا کہ ایک شخص خزرج میں سے جسے بطحاء میں مارا جا رہا ہے وہ کہتا ہے میرے اور تمہارے درمیان معاہدہ پڑوس (جوار) ہے۔ انہوں نے پوچھا وہ کون ہے، کہنے لگے: ”سعد بن عبادہ“ ان دونوں نے کہا:

”صدق واللہ ان کان یجیر لنا تجارنا، و یمنعهم أن یظلموا ببلدہ، قال فجاء، فخلصنا من ایدیہم فانطلق“۔ (۸۲)

ترجمہ: سچ ہے۔ اللہ کی قسم وہ ہمارے مال تجارت کو (پناہ) دیتا ہے اور اپنے شہر میں ہم پر ظلم کو روک لیتا ہے پس وہ دونوں آئے اور مجھے ان کے ہاتھوں سے چھڑایا اور چلے۔

### 3.7 اہل مدینہ کے درمیان باہمی معاہدہ اور قانون جوار

اس ضمن میں رسول اللہ ﷺ نے اہل مدینہ جو اب مہاجرین و انصار پر مشتمل تھا اور ان میں یہودی بھی شامل تھے باہم ایک معاہدہ میں پرو دیا۔ جن چند کی دفعات قانون جوار سے بھی متعلق ہیں ان کا ذکر کیا جائے گا۔

۸۱۔ ابن ہشام، السیرۃ النبویہ، ج ۱، ص ۲۷۸

۸۲۔ ابن ہشام، السیرۃ النبویہ، ج ۱، ص ۲۷۹



اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

”قال ابن اسحق و كتب رسول الله ﷺ كتاباً بين المهاجرين والانصار و ادع فيه يهود و عاهدهم و أقرهم على دينهم و اموالهم و شرط و اشرط لهم. (۸۳) ”و ان ذمة الله واحد. يجير عليهم أديانهم. و في رواية علي و ذمة المسلمين واحد يسعى بها أديانهم (۸۴)

ترجمہ: ابن اسحاق نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے مہاجرین و انصار کے درمیان ایک تحریر لکھوائی جس میں یہودیوں کو بھی شامل کیا اور ان سے معاہدہ کیا اور ان سے اقرار لیا ان کے دین اور امان کی شرط پر اور اس میں یہ بھی شامل ہوا کہ خدا کا (ذمہ) تحفظ ایک ہے ادنی مسلمان کی جوار بھی سب کے لیے قابل قبول ہوگی۔ اور حضرت علیؓ کی روایت کے مطابق ہمیں رسول اللہ ﷺ نے لکھوایا کہ مسلمانوں کا ذمہ ایک ہے جو ادنی مسلمان تک بھی قابل قبول ہوگا۔

”انه لا يجير مشرك مالا لقريش و نفساً ولا يحول دونه على مؤمن“ (۸۵)

۱۔ کوئی شخص مشرک کے مال و جان کو پناہ (جوار) نہ دے گا اور نہ اس کی حمایت میں کسی مسم کے خلاف مداخلت کرے گا۔

”و ان سلمه المؤمنین واحدة ولا سالم مؤمن دون مؤمن“ (۸۶)

۲۔ مسلمان کی امان بھی ایک ہے۔ ایک مومن دوسرے مومن سے الگ صلح نہیں کرے گا۔ اللہ کے راستے میں قتال کے وقت سوائے اس کے کہ وہ انصاف و مساوات کے ساتھ کی جائے۔

”و ان الجار كالنفس غير مضار ولا آثم“ (۸۷)

۳۔ ہر جار اپنے نفس کی طرح محفوظ و مامون ہے جب تک کہ وہ نقصان نہ پہنچائے اور غداری نہ کرے۔

”و انه لا تجار حرمۃ الا باذن اهلها. (۸۸)

۴۔ کسی عورت کو ان کے لوگوں کی اجازت کے بغیر پناہ نہ دی جائے گی۔

”و انه لا تجار قريش ولا كن نصرها“ (۸۹)

۸۳۔ ابن ہشام، السیرۃ النبویہ، ج ۲، ص ۱۷

۸۴۔ ایضاً۔ امام بخاری، صحیح البخاری، شرح الکرمانی، کتاب الجہاد والسر، باب اثم من عاهد ثم غدر۔ ج ۱۳ ص ۴۲

۸۵۔ ایضاً ۸۶۔ ایضاً ۸۷۔ ایضاً، ص ۱۷-۱۹ ۸۸۔ ایضاً ۸۹۔ ایضاً

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

۶۔ نریس کو پناہ نہ دی جائے لی اور نہ اسے جو ان کی مدد و نصرت لے گا۔

### 3.7.1 عورت بھی پناہ دے سکتی ہے

مسلمانوں کے مابین معاہدے کے وقت یہ اصول بھی لکھا گیا کہ ادنیٰ مسلمان بھی پناہ دے سکتا ہے جو تمام کے لیے قابل قبول ہوگی۔ اس میں ے مرد و عورت کی تخصیص نہیں۔ دو واقعات ایسے ملتے ہیں جس میں عورتوں نے پناہ دی اور رسول اللہ ﷺ نے قبول فرمائی۔

### 3.7.2 حضرت ابوالعاص بن الربیع کو حضرت زینب بنت رسول ﷺ کا پناہ دینا۔

حضرت ابوالعاص بن ربیع جو ابھی مسلمان نہیں ہوئے تھے، مال تجارت لے کر شام گئے اور واپسی پر ایک سریہ سے مقابلہ ہوا۔ مال تو مسلمانوں نے پکڑ لیا مگر یہ ہاتھ نہ آئے۔ مدینہ میں رات کے وقت حضرت زینب کے گھر داخل ہوئے اور پناہ مانگی، انہوں نے پناہ دے دی۔

حضرت زینبؓ ان سے الگ مدینہ میں حضرت محمد ﷺ کے پاس آ گئیں کیوں کہ ابوالعاص بن ربیع جو اسیران بدر سے تھے۔ اسی شرط پر چھوڑا تھا کہ حضرت زینب کو مکہ سے بھجوا دیں گے اور قد یہ میں گیا ہوا وہ ہار جو حضرت خدیجہؓ نے اپنی بیٹی کو جہیز میں ے دیا تھا، واپس کر دیا۔

صبح کو جب رسول اللہ ﷺ نماز کے لیے تشریف لائے اور آپ نے تکبیر کہی تو مرم صحابہ نے بھی نماز کے لیے ہاتھ اٹھائے۔ حضرت زینب زور سے بولیں:

”یا ایہا الناس انی قد اجرت أبا العاص بن الربیع“۔ (۹۰)

”اے لوگو! میں ابوالعاص بن ربیع کو پناہ دے چکی ہوں“۔

رسول اللہ ﷺ نے بعد نماز پوچھا کہ تم نے بھی وہ آواز سنی جو میں نے سنی۔ قسم سے اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے اس معاملہ میں مجھے کوئی علم نہیں۔ یہاں تک کہ جو تم نے سنا وہ میں نے سنا۔

”انه یجیر علی المسلمین أذنہم“ (۹۱)

(مسلمانوں میں سے ادنیٰ بھی جوار دے سکتا ہے)

ایضاً

۹۱۔

۹۰۔ ابن ہشام، السیرۃ النبویہ، ج ۲، ص ۸۲

اگر آپ کو اپنے مقالے یا دیر سچ پیر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

پھر رسول اللہ ﷺ اپنی بیٹی کے ہاں داخل ہوئے، تشریف لائے اور کہا:

”أى بنیه أکرمی منواه ولا یخلصن الیک فانک لا تحلین له“ (۹۲)

آپ نے فرمایا اے بیٹی! اپنے اس کا اکرام کر اچھا ٹھکانہ دے لیکن اس کے ساتھ خلوت نہ کرنا کیوں کہ وہ تیرے لیے اب حلال نہیں۔

ابوالعاص کو اس کا مال بھی لوٹا دیا۔ وہ مکہ گیا جن لوگوں کی امانتیں تھیں، لوٹائیں اور کہا کہ میں وہیں مسلمان ہو گیا تھا لیکن تمہارا مال میرے پاس تھا۔ اب وہ واپس کر دیا اور اسلام کا اعلان کرتا ہوں۔ یہ کہہ کر مدینہ ہجرت کر آئے۔ رسول اللہ ﷺ بغیر تجدید نکاح کے انہیں رہنے کی اجازت دے دی۔

### 3.7.3 فتح مکہ کے موقع پر ام ہانی کا پناہ دینا

فتح مکہ کے روز حضرت ام ہانی کے گھر تشریف لائے، ۸ رکعت نماز پڑھی۔ ام ہانی نے آپ سے عرض کی کہ میں اپنے دو دامادوں کو پناہ دیتی ہوں، آپ نے فرمایا:

”قد اجرنا من اجرت یا ام ہانی“ (۹۳)

ترجمہ: ہم نے اسے پناہ دی تو نے جسے پناہ دی، اے ام ہانی

لیکن یہ ہے کہ رسول اللہ کے مقابلے میں پناہ نہیں دی جاسکتی۔

”ولا یجیر احدٌ علی رسول اللہ ﷺ واما جوار المرأة و تأمینها فجائز عند جماعة الفقهاء الا سحنون، وابن الماحشون فانهما فالالا هو موقوف علی اجازہ الامام، وقد قال ام ہانی قد اجرنا من اجرت یا ام ہانی و اما جوار العبد فجائز الا عند الی حنیفہ“ (۹۴)

۹۲۔ ابن ہشام، السیرۃ النبویہ، ج ۲، ص ۸۲

۹۳۔ ایضاً۔ بخاری، صحیح البخاری، کتاب الجزیہ والمواذع، باب امان النساء وجوارهن ج ۱۳، ص ۳۵

۹۴۔ السبیل، الروض الانف، ج ۲، ص ۲۶۶

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

### 3.8.1 حضرت عثمانؓ کو مکہ میں ابان بن سعید بن العاص نے پناہ دی

حضرت عثمانؓ صلح حدیبیہ کے موقع پر سفیر بن کر رسول اللہ ﷺ کے حکم سے اہل مکہ کے پاس گئے۔ جب مکہ میں داخل ہوئے۔ ابان بن سعید نے اپنے پناہ میں لیا تاکہ مکہ میں کوئی نقصان نہ پہنچا سکے اور رسول اللہ ﷺ کا پیغام پہنچا سکیں کہ ہم لڑنے کے لیے نہیں زیارت کعبہ کے لیے آئے ہیں۔

”قال ابن اسحق فخرج عثمان بن عفان الى بكة فلقه ابان بن سعيد بن العاص حين دخل مكة، أو قبل أن يدخلها فحمله بين يديه ثم اجاره حتى بلغ رسالة رسول الله“ (۹۵)

### 3.8.2 مدینہ منورہ میں حضرت ابوسفیانؓ کا (قبل از اسلام) طلب جوار

صلح حدیبیہ کے بعد مکہ والوں نے دو سال بعد ہی صلح کی شرائط کی خلاف ورزی کی اور آنحضرت ﷺ کی آخری شرط کہ صلح حدیبیہ کا خاتمہ مان لی۔ بعد ازاں انہیں خیال آیا کہ یہ غلط ہے۔ صلح بحال کر لی جائے اس سلسلہ میں ابوسفیانؓ کو بھیجا۔ لیکن آنحضرت ﷺ فیصلہ فرما چکے تھے۔ حضرت علیؓ نے رائے دی کہ بچنا چاہتے ہو تو مدینہ میں لوگوں سے پناہ طلب کر لو۔

”فقم فاجر بين الناس ثم الحق بارضك..... فقام ابو سفیان فی المسجد فقال يا ايها الناس اني قد أجرت بين الناس ثم ركب بعيره فالطلق“ (۹۶)

(تم کھڑے ہو کر لوگوں کے درمیان جوار طلب کرو اور پھر اپنی سرزمین پر لوٹ جاؤ۔ پھر ابوسفیانؓ کھڑا ہوا مسجد میں لوگوں کے درمیان اور کہا کہ میں جوار مانگتا ہوں۔ پھر سوار ہوا اور چلا گیا)

### 3.8.3 ابوسفیانؓ حضرت عباسؓ کے جوار میں

فتح مکہ کے موقع پر ابوسفیانؓ جب لشکر رسول اللہ ﷺ کا نظارہ کر رہا تھا تو حضرت عباسؓ نے اسے پہچان لیا اور کہا کہ میرے ساتھ آؤ اور رسول اللہ ﷺ سے تمہارے لیے جوار طلب کرو۔ رسول اللہ ﷺ کے سفید خچر پر سوار کروا کے حضرت محمد ﷺ کے مجمع میں لے آئے اور رسول اللہ ﷺ سے عرض کی:

۹۵۔ ابن ہشام، السيرة النبوية، ج ۲، ص ۲۲۸ ۹۶۔ ایضاً

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

حضرت عباسؓ نے فرمایا کہ بے شک میں اسے پناہ دے چکا ہوں۔

”اِنِّیْ قَدْ اَجَرْتُهُ“

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔

اذھب یا عباس الی رحلک فاذا اصبح فاتی بہ“ (۹۷)

اگلے روز ابوسفیان نے اسلام قبول کیا اور رسول اللہ ﷺ یہ پیغام دے کر مکہ بھیجا:

”یا معشر قریش هذا محمد قد جاء کم فیما لا قبل لکم بہ فمن دخل دار ابي سفيان فہو من قالوا قاتلک اللہ وما تغنی عناد اربک، قال ومن اغلق علیہ بابہ فہو من ومن دخل مسجد فہو امن فتفرق الناس الی دورہم والی المسجد“ (۹۸)

ترجمہ: ”اے معشر قریش یہ محمد ﷺ ہیں۔ جو تمہارے پاس آئے، آج تمہاری ان سے مقابلہ کی طاقت نہیں۔ پس جو دار ابوسفیان میں آ گیا وہ امن میں ہے۔ لوگوں نے کہا کہ اے ابوسفیان تجھے اللہ مارے تیرا گھر کتنے لوگوں کو کافی ہوگا۔ کہنے لگا جس نے اپنے گھر کا دروازہ بند کر لیا وہ بھی امن میں ہے اور جس نے خانہ کعبہ میں پناہ لی وہ بھی امن میں ہے۔ پھر وہ لوگ متفرق ہو گئے اور اپنے گھروں اور مسجد کو چل دیے۔“

### 3.8.4 عبداللہ بن ابی سرح اور عکرمہ بن ابو جہل کو امان دینا

عبداللہ بن ابی سرح مسلمان ہو گیا اور حضرت عثمانؓ کی پناہ میں بارگاہ رسالت ﷺ میں حاضر ہوا۔ آپ نے کچھ تامل کے بعد امان عطا کی۔ ”فاستامن لہ“۔

عکرمہ بن ابو جہل یمن بھاگ گیا۔ اس کی بیوی رسول اللہ ﷺ کے پاس آئی اور اسلام لے آئی۔ ساتھ ہی اپنے خاوند کے لیے امان طلب کی۔ آپ ﷺ نے امان دے دی۔

”فاستامن لہ من رسول اللہ ﷺ فامنہ“ (۹۹)

۹۷۔ ابن ہشام، السیرۃ النبویہ، ج ۲، ص ۲۶۸

۹۸۔ ایضاً، ج ۲، ص ۲۶۹

۹۹۔ ایضاً، ج ۲، ص ۲۷۳

اگر آپ کو اپنے مقالے یا دیسچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

## فصل چہارم

### جوار بحیثیت شرعی ضابطہ

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

## صل چہارم: جوار بحیثیت شرعی ضابطہ

### 4. حسن جوار

حسن جوار عہد جاہلی میں قابل فخر خلق تھا۔ وہ پڑوسی کی عظمت کو تسلیم کرتے تھے۔ اس کی حفاظت و حمایت میں پوری سرگرمی دکھاتے تھے نیز جو حقوق رشتہ داری کے سلسلہ میں تسلیم کیے جاتے تھے، پڑوسی و ہمسائیگی یعنی جوار کی بناء پر ان حقوق کی پاسداری کی جاتی تھی:

”و جوار البيت والرجل المنادی. امام الحی عقدہما سواء“ (۱۰۰)

(ہمسایہ اور قبیلہ کی مجلس میں ساتھ رہنے والا شخص قبیلہ کے سامنے یہ دونوں یکساں ہیں)

یہ خلق عہد اسلامی میں ایک شرعی ضابطہ بن گیا۔ قرآن و احادیث میں اس کی تاکید کی گئی لیکن اس کے خد و خال ایک فرد کے تفاخرانہ جذبات یا قبیلہ کی غیرت کے لامحدود مناظر کی بجائے اسے ایک ضابطہ اخلاق و قانون میں ڈھال دیا گیا۔ لوگوں کی جان و مال، عزت و آبرو کی حفاظت عام لوگوں کی مرضی پر منحصر رہنے دینے کی بجائے ایک اسلامی ریاست کی ذمہ داری ٹھہری۔ جان و مال کے تقدس و احترام کے لیے ایک مرکزیت قائم کی اور باقاعدہ قانون نافذ کیے گئے۔

زمانہ جاہلیت میں لوگ اس طرح کے معاہدے کرنے پر مجبور تھے کیوں کہ ان لوگوں کی زندگیوں میں اجتماعیت کا رنگ نہ تھا۔ نہ کوئی ہیئت حاکمہ تھی جو مظلوم کو ظالم سے اس کا حق دلاتی اور طاقتور کو کمزور کی ایذا رسانی سے روکتی۔ اس لیے ضرورت کے تحت لوگ ایک دوسرے کے ساتھ دوستی و امداد کے معاہدے کر لیتے اور اس طرح ایک دوسرے کے شر سے محفوظ رہتے اور ایک دوسرے کی پناہ میں زندگی بسر کرتے۔

اسلام کے ابتدائی زمانہ میں بھی اس طرح کے معاہدوں کی ضرورت پیش آتی کیوں کہ مسلمانوں کے دشمنوں یعنی مشرکین مکہ، یہود مدینہ، اور منافقین کی تعداد بہت زیادہ تھی۔ پھر جب اللہ تعالیٰ نے اسلام کو غلبہ عطا کر دیا اور اہل اسلام کی کثرت ہو گئی، انہیں دشمنوں پر غلبہ نصیب ہوا اور وہ اپنی حفاظت خود کرنے کے قابض ہوئے، آپ ﷺ نے اس قسم کے معاہدہ کی عدم ضرورت کی خبر کر دی۔

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

تمام مسلمان اب یکجان ہو گئے۔ دشمنوں کے مقابلے میں ان کی حیثیت اب ایک فرد واحد کی ہو گئی۔ نیز عدل و انصاف کے قانون کے نگران بن گئے۔ کسی کو ظلم و جور کی جرات نہ رہی۔ اس لیے حلف کی بناء پر ایک دوسرے سے امداد کا سلسلہ بند ہو گیا۔ اسی طرح جوار کا سلسلہ بھی اپنے اختتام کو پہنچ گیا۔ (۱۰۰)

آپ ﷺ نے عدی بن حاتم سے ارشاد فرمایا:

”لعلک ان تعیش حتی تزى المرأة تخرج من القادسیه الى الیمن بغیر جوار“ (۱۰۲)

(شاید تمہاری عمر اتنی دراز ہو جائے کہ تم ایک عورت کو تنہا قادسیہ سے یمن تک جوار کے بغیر سفر کرتے دیکھو)

اسلامی ریاست و سلطنت اور انتظام کے نتیجے میں اب شخصی یا قبائلی پناہ کی ضرورت نہیں۔ اب لوگ جوار کے ضابطہ دینی اور قانون خلافت کی وجہ سے ایک دوسرے کی جان و مال اور عزت و حرمت کی حفاظت کریں گے۔ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا:

﴿وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَلًا فُخُورًا﴾ (۱۰۳)

(اور تم اللہ کی عبادت کرو، اور اس کے ساتھ کسی چیز کو شریک مت ٹھہراؤ اور والدین کے ساتھ اچھا معاملہ کرو اور اہل قرابت کے ساتھ یعنی یتیموں کے ساتھ بھی، مسکینوں کے ساتھ بھی، اور قرابت دار پڑوسی کے ساتھ، اور پہلو کے پڑوسی کے ساتھ اور ہم مجلس کے ساتھ بھی اور راہ گیر کے ساتھ اور ان کے ساتھ بھی جو تمہارے مالکانہ قبلہ میں ہیں۔ بے شک اللہ تعالیٰ ایسے شخصوں کے ساتھ محبت نہیں رکھتے جو اپنے کو بڑا سمجھتے ہوں اور شیخی کی باتیں کرتے ہوں)

۱۰۱۔ الجصاص، احکام القرآن، ج ۴، ص ۱۲۳

۱۰۲۔ ابوبکر، احمد بن علی الرازی، الجصاص، احکام القرآن، ج ۴، ص ۱۲۳

۱۰۳۔ سورہ النساء: ۳۶



اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

اس طرح اللہ نے ہمارے رابطوں اور تعلقات کا حوالہ دے کر ان کے ساتھ اچھے سلوک کا حکم دیا۔ ان میں ایک تعلق پڑوس کا بھی ہے۔ اس طرح سے یہ ایک شرعی ذمہ داری بن گئی۔ اور رسول اللہ ﷺ نے اس کی تشریح و توضیح فرما کر اس کی حیثیت واضح کر دی۔ رسول اللہ ﷺ سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا:

”ما زال جبریل بوصینی بالجار حتی ظننت انه سيورثه“ (۱۰۴)

(مجھے جبرائیل ہمسایہ کے متعلق اتنی وصیت کرتے رہے کہ میں یہ سوچنے پر مجبور ہو گیا۔ اب وہ اسے میرا وارث بھی بنا دیں گے)

سفیان نے عمرو بن دینار سے، انہوں نے نافع بن جابر بن مطعم سے اور انہوں نے ابو شریح الخزاعی سے روایت کی کہ آپ ﷺ نے فرمایا:

”من كان يومن بالله واليوم الآخر فليكرم جاره، ومن كان يومن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه ومن كان يومن بالله واليوم الآخر فليفل خيراً أو ليصمت“ (۱۰۵)

(جو کوئی ایمان رکھتا ہے اللہ پر اور آخرت کے دن پر اسے چاہیے کہ پڑوسی کا اکرام کرے اور جو کوئی ایمان رکھتا ہے اللہ پر اور آخرت کے دن پر اسے چاہیے کہ مہمان کا اکرام کرے اور جو کوئی ایمان رکھتا ہے اللہ پر اور آخرت کے دن پر اسے چاہیے کہ بھلی بات کرے یہ خاموش رہے)

عبداللہ الوصافی نے ابو جعفر سے روایت کی ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا:

”من امسى شعبان و امسى جاره انعماً ما امن“ (۱۰۶)

(وہ شخص ایمان والا نہیں جو خود تو شکم سیر ہو اور اس کا ہمسایہ بھوکا رہ جائے)

- 
- ۱۰۴۔ الجصاص، احکام القرآن، ج ۳، ص ۵۱۶۔ امام مسلم، صحیح مسلم، بشرح النووی، کتاب البر والصلة و الآداب، باب الوصية بالجار والاحسان اليه، ج ۱۶، ص ۱۷۶،
- ۱۰۵۔ ابن حجر عسقلانی، فتح الباری، شرح صحیح البخاری، کتاب الآداب، باب ۳۱۔ من كان يومن بالله، ج ۱۰، ص ۵۴۸،
- ۱۰۶۔ الجصاص، احکام القرآن، ج ۳، ص ۵۱۷،

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

عمر بن ہارون الصاری نے اپنے والد سے، انہوں نے حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

”من اشراط الساعة سوء الجوار و قطيعة الارحام، و تعطيل الجهاد“ (۱۰۷)

(قیامت کی نشانیوں میں سے چند یہ ہیں کہ ہمسائے کے ساتھ برائی کی جائے۔ رشتہ داروں کے ساتھ قطع تعلق کی جائے اور جہاد کو معطل کر دیا جائے)

اللہ تعالیٰ نے جوار کی بناء پر جو حقوق واجب کیے ان میں سے ایک حق شفعہ بھی ہے جو اس شخص کو حاصل ہوتا ہے جس کے پہلو میں واقع مکان فروخت کر دیا گیا ہو۔

#### 4.1 شفعہ بالجوار

سلف کی ایک جماعت سے پڑوسی کے لیے شفعہ کے وجوب کی روایت منقول ہے: حضرت عمرؓ نے تحریری حکم بھیجا تھا کہ شفعہ بالجوار یعنی پڑوس کی بناء پر شفعہ کا فیصلہ کرو۔

عاصم نے شعی سے اور انہوں نے شریح سے روایت کی ہے کہ شریک (مال کے اندر شرکت رکھنے والا) خلیط (مال کے حقوق میں شریک) سے بڑھ کر حق دار ہے اور خلیط پڑوسی سے بڑھ کر اور پڑوسی باقی ماندہ تمام لوگوں سے بڑھ کر حقدار ہوتا ہے۔ (۱۰۸)

ابراہیم نخعیؒ کا قول ہے کہ اگر شریک موجود نہ ہو تو پڑوسی کو سب سے بڑھ کر حق شفعہ حاصل ہوگا۔ (۱۰۹)

حق شفعہ پر دلیل یہ حدیث ہے جو عمرو بن الثرید سے روایت ہے جس میں انہوں نے اپنے والد سے سنا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا کہ ایک زمین ہے جس میں پڑوسی کے سوا اور کوئی شریک نہیں ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا ”پڑوسی اپنے قرب کی بناء پر دوسروں کے مقابلے میں اس کا زیادہ حقدار ہے“ (۱۱۰)

۱۰۷۔ الجصاص، احکام القرآن، ج ۳، ص ۵۱۷

۱۰۸۔ ایضاً، ص ۵۱۹

۱۰۹۔ ایضاً، ج ۳، ص ۲۱۹

۱۱۰۔ ایضاً، ص ۲۲۰

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

حضرت ابورافعؓ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا:

أني سمعت النبي ﷺ يقول الجار أحق بسبقه (۱۱۱)

ترجمہ: میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا آپ فرماتے تھے کہ پڑوسی اپنے قرب کی بناء پر سبقت رکھتا ہے یعنی زیادہ حقدار ہے۔

حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے پڑوسی کی بناء پر حق شفعہ کا فیصلہ دیا اور حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا:

”الجار أحق بسبقه ينتظر به وإن كان غائباً إذا كان طريقهما واحداً“ (۱۱۲)

(پڑوسی اپنے قرب کی بناء پر زیادہ حق دار ہے خواہ غائب ہی کیوں نہ ہو۔ جبکہ ان دونوں کا راستہ مشترک ہو)

حضرت سمرؓ سے روایت ہے:

”جار الدار أحق بشفعه الجار“ (۱۱۳)

(گھر کے ساتھ والا پڑوسی شفعہ کا زیادہ حقدار ہے)

درج بالا روایات سے یہ بات ثابت ہوئی کہ جوار کو باقاعدہ حق شفعہ عطا ہوا۔ اور یہ ایک فقہی قانون کی صورت اختیار کر گیا۔ اس طرح سے عہد جاہلی میں رائج ایک جذبہ اور خلق کس طرح سے اسلام میں قانون اور اخلاق کی جگہ لے لیتا ہے۔ فرق یہ ہے کہ اسلام نے اس کی حدود و قیود متعین کر دی۔ نہ تو وہ اس قدر بڑھ جائے کہ باقی حقوق تلف ہو جائیں اور نہ ہی اتنا کم ہو کہ پڑوسی جائز حقوق سے محروم ہو جائے۔

☆☆☆☆☆

۱۱۱۔ البصائص، احکام القرآن، ج ۳، ص ۲۲۱۔ ابن حجر عسقلانی، فتح الباری، شرح صحیح بخاری، کتاب الشفعہ، باب عرض الشفعۃ علی

صاحبہا قبل البیع، دارالسلام للریاض، ۲۰۰۰ء، ج ۴، ص ۵۵۱

۱۱۲۔ ایضاً

۱۱۳۔ ایضاً

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

## باب چہارم

### حلف

اگر آپ کو اپنے مقالے یا دیسچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

## فصل اوّل

### حلف کی لغوی تحقیق

اگر آپ کو اپنے مقالے یا دیرپے پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

## فصل اول: حلف کی لغوی تحقیق

اس فصل میں حلف کی لغوی تحقیق شامل ہے۔ حلف کا اصل مادہ ح، ل، ف ہے۔ جس کی اصل لازم کرنا ہے۔

1. ”الحاء، والام، والفاء، اصل واحد وهو الملازمة يقال حالف فلان فلاناً، اذا لازمه ومن الباب الْحَلْفُ: يقال حَلَفَ يَحْلِفُ، حَلِفاً“

(حلف کی اصل حاء، لام اور فاء ہے۔ ان سب کی اصل ملازمت ہے یعنی لازم کرنا۔ یہ کہا جاتا ہے کہ فلاں شخص نے فلاں کے ساتھ حلف کر لیا یعنی اس نے اپنے اوپر اس کے نبھانے کو لازم کر لیا اور یہ حلف کے باب میں سے ہے جس میں ماضی کے لیے حَلَفَ، مضارع کے لیے يَحْلِفُ اور مصدر حلفاً آتا ہے۔

و ذالك ان الانسان يلزمه الثبات عليها. (۱)

(جس پر انسان ثابت قدم رہنا اپنے اوپر لازم کر لیتا ہے)

1.1 الْحَلْفُ وَالْحَلِيفُ: الْقَسَمُ یعنی قسم

حَلَفَ اى اَقَسَمَ يَحْلِفُ، حَلِفاً وَحَلِفاً

قال امرأ القيس.....

حَلَفْتُ لَهَا بِاللَّهِ حَلْفَةً فَاجِر

لنأموا فمأء ان من حديث ولاصالى. (۲)

قامت الى، فَأَحْلَفْتُهَا

بِهَذِي قَلَانْد وَتَحْتِنُقُ (۳)

۱۔ معجم مقاییس اللغة: لابی الحسین قاری من زکریا۔ تحقیق وضبط عبدالسلام محمد ہارون، المجلد الثانی، ص ۹۷،

۲۔ ایضاً ۳۔ ایضاً

اگر آپ کو اپنے مقالے یا دیرپے پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

1.2 وَالْحَلْفُ: اليمين واصْلَها اَلْعَقْدُ بالعزم والنية (۴)

(حلف قسم کو کہتے ہیں۔ اس کی اصل عزم نسبت کے ساتھ وعدہ کرنا ہے)

وَالْحَلْفُ: بالكسر: العهد يكون بين القوم

حلف زیر کے ساتھ قوم کے درمیان عہد کو کہتے ہیں۔

وقد حَالَفَهُ أَي عَاهَدَهُ، وَتَحَالَفُوا أَي تَعَاهَدُوا

یوں کہا جاتا ہے کہ اس نے عہد کیا، انہوں نے معاہدہ کیا۔

والحليف: المحالف. الليث يقال حالف فلان فلاناً فهو حليفه، و بينهما حلف لأنها تحالف

بالأيمان ان يكون أمرهما واحداً بالوفاء. فلما لزم ذالك عندهم في الأحلاف التي في الشعائر

والقبائل صار كل شئ لزم شيئاً فلم يُفارقهُ فهو حليفه.

(حلیف مخالف کو کہتے ہیں۔ یعنی جس نے حلف اٹھایا۔ یا جو دوسرے کا حلیف بنا۔ یا یوں کہہ

جاتا ہے کہ ان دونوں کے درمیان حلف ہے۔ یعنی ان دونوں نے آپس میں قسم اٹھائی ہے

کہ ان کا معاملہ ایک ہے۔ وہ ایک دوسرے سے وفا کریں گے۔

و شريكين في كثير من المال (۵) او كانا محالفي إقلال (۶)

حضرت انسؓ سے مروی حدیث ہے کہ:

حالف رسول الله ﷺ بين المهاجرين والانصار في دارنا مرتين.

وفی رواية: حالف بين القریش والانصار أى اخی بينهم لأنه لا حلف فی الاسلام. (۷)

۴۔ ابن منظور، لسان العرب للعلامة۔ نشر۔ أدب الجوزہ قم۔ ایران ۱۴۰۵ھ ۱۳۳۶ق۔ ج ۹، ف صفحہ ۵

۵۔ ابن منظور، لسان العرب، ج ۹، ص ۹۸

۶۔ ایضاً

۷۔ ابن ہشام، السیرۃ النبویہ، ج ۲، ص ۱۰۔ ابن حجر عسقلانی، فتح الباری، شرح صحیح البخاری، کتاب الکفارة، ر ۲، ص ۲۰۰

عقدت ایمانکم، ج ۴، ص ۵۹۶

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

(قبائل آپس میں یہ معاہدہ کرتے کہ ہمارا سب کام یا کچھ کام ایک ہے اور باہم جدا نہ ہوں گے۔ پس وہ اس طرح حلیف بن جاتے)

والاحلاف ست قبائل عبدالدار. و جمع، و مخزوم. و عدی، کعب، سہم. (۸)

### 1.3 عہد جدید اور حلف

عرب فطرتاً جمہوریت پسند اور آزاد ہے۔ ہر قبیلہ آزاد و خود مختار تھا۔ اپنے تحفظ و بقا اور ترقی کے فیصلے خود کرتا۔ وہ کسی کے زیر تسلط رہنا گوارا نہ کرتے۔ اپنی اور اپنے قبیلہ کے افراد کی حفاظت جان پر کھیل کر بھی کرتے تھے۔ ہر قبیلہ کی حیثیت ایک ریاست کی تھی اور اس کے افراد اس ریاست کے شہری تھے۔ (۹)

قبیلہ باہمی عزت و حفاظت کی خاطر دوسرے قبائل سے معاہدات کر لیتا تا کہ ضرورت میں ایک دوسرے کی مدد و حفاظت کر سکیں۔ غرض اس طرح کے بہت سے معاہدات کا ذکر ان فصول میں کیا جائے گا۔

آج کے جدید دور میں ہم دیکھتے ہیں کہ ریاستیں اسی طرح کے معاہدے باہم کم و بیش اسی انداز سے کرتی نظر آتی ہیں۔ فرق صرف اتنا ہے کہ اس دور میں حکومتوں کی بجائے قبائل تھے۔ اب باقاعدہ ممالک ریاستیں اسی طرح کے معاہدے امداد و دوستی، حفاظت و بچاؤ اور مشترکہ مفادات کے حصول کے لیے کرتی ہیں۔ جدید دور میں اتحادات پر مختصر نظر ڈالتے ہیں۔

### 1.4 اتحادات کے اغراض و مقاصد

اتحادات Alliances کو جن اغراض و مقاصد کے لیے عمل میں لایا جاتا ہے ان کو ذیل میں بیان کیا جاتا ہے:

- ۱۔ سیاسی اغراض و مقاصد کی تکمیل کے لیے
- ۲۔ جیسا کہ پہلے گفتگو میں ذکر ہوا ہے کہ توازن طاقت Balance of Power کے لیے اتحاد کیا جاتا ہے۔ مختلف چھوٹی بڑی طاقتیں مل کر ایک اتحاد تشکیل دے کر اپنے حریفوں یا دشمن قوتوں کا توڑ کر سکتی ہیں۔ اس کے ساتھ اپنی طاقت کو بڑھ بھی سکتی ہیں۔

۸۔ اللسان العرب، لابن منظور، ص ۹۸.....

۹۔ Arabs were born democrates, Philip K. Hitti. History of the Arabs\_P.89



اگر آپ کو اپنے مقالے یا دیسچ بیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

۳۔ اتحادات کی تشکیل کا بنیادی مقصد مشترکہ مفادات کا تحفظ ہوتا ہے۔ (۱۰)

## 1.5 اقسام اتحادات Different Kins of Alliances

اتحاد عام طور پر دو اقسام کے ہوتے ہیں:

۱۔ دفاعی اتحاد Defensive Alliance ۲۔ جارحانہ اتحاد Offensive Alliance

### ۱۔ دفاعی اتحاد:

کوئی بھی ریاست قومی سلامتی کے تحفظ کے لیے اتحاد تشکیل دے سکتی ہے۔ بین الاقوامی تجربہ سے یہ بات ثابت ہوئی ہے کہ اتحادات کے ذریعہ اجتماعی سلامتی کا تحفظ کیا جاسکتا ہے۔ (۱۱) دفاعی اتحادی معاہدات کو ذمہ داری کے حوالے سے دو اقسام میں تقسیم کیا جاسکتا ہے:

۱۔ ایسا دفاعی معاہدہ جس کے ذریعہ تمام فریق دستخط کرنے والوں کی سلامتی سے متعلق برابر کی ذمہ داری قبول کریں۔ اس میں ایک ریاست کے خلاف حملے کا سبب ریاستوں کے خلاف حملہ تصور کیا جاتا ہے۔

۲۔ اس اتحادی معاہدہ میں طاقت کے عدم توازن کے سبب بڑی طاقت چھوٹی طاقت (ریاست) کا دفاع اپنے ذمہ لیتی ہے جبکہ چھوٹی ریاست کے ذمہ بڑی ریاست (طاقت) کا دفاع کرنا نہیں ہوتا۔

۳۔ اتحاد کی بنیاد مشترکہ مفادات پر ہوتی ہے۔ (۱۲)

۴۔ اسی طرح اتحادات کی تشکیل میں مشترکہ فوائد بھی اہم کردار ادا کرتے ہیں۔ Bible Dictionary میں لکھا ہے کہ:

"A Treaty between nations or between individuals for their mutual advantages". (۱۳)

۱۰۔ [www.onlinedictionary.datasegment.com/word/alliance](http://www.onlinedictionary.datasegment.com/word/alliance).

۱۱۔ [www.onlinedictionary.datasegment.com/word/alliance](http://www.onlinedictionary.datasegment.com/word/alliance).

۱۲۔ ایضاً

۱۳۔ [www.onlinedictionary.datasegment.com/word/alliance](http://www.onlinedictionary.datasegment.com/word/alliance).

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

دفاعی معاہدہ کی تعریف یوں ہی کی جاسکتی ہے:

"Defensive alliance is a type of a diplomatic union, in which both sides agree to certain actions in case one of the side is attacked by a third party". (۱۴)

”دفاعی اتحاد ایک قسم کا سفارتی اتحاد یا اتفاق ہوتا ہے جس میں طرفین (دونوں ملک) کسی چیز پر رضامند ہو جاتے ہیں کہ اگر کسی ایک پر (ملک) حملہ کیا گیا تو مخصوص نوعیت کے اقدامات کیے جائیں گے۔“

## ۲۔ جارحانہ / توسیع پسندی کے اتحادات

اس میں وہ اتحادات شامل ہوتے ہیں جو خصوصاً علاقے کی توسیع کے لیے کئے گئے ہوں۔ یہ ہمیشہ خفیہ ہوتے ہیں۔ کیوں کہ پوری دنیا کی طرف سے حملہ کی مذمت کی جاتی ہے۔ خود دوستی کے معاہدوں کو عمومی دفاعی اصطلاحات کا لبادہ اوڑھنے پر مجبور کر دیتی ہے۔ جارحانہ اتحادات میں کسی ایک ممکنہ دشمن Possible enemy کے خلاف اقدامات کیے جاتے ہیں یا ایک سے زیادہ دشمنوں کے خلاف اقدام کرنے کے لیے اتحاد کیا جاتا ہے۔ (۱۵)

اس طرح اتحادات کے ذریعہ دفاعی معاملات کو سرانجام دیا جاتا ہے اور ملکی سلامتی اور اس کی جغرافیائی سرحدوں کی حفاظت اور دشمنوں سے بچانے کے لیے ممالک اپنی قوت اور مفادات کے تحفظ کے لیے اتحادات کی پالیسی پر عمل پیرا ہوتے ہیں۔

۱۴۔ [www.wikipedia.org/wiki/defensivealliance](http://www.wikipedia.org/wiki/defensivealliance)

۱۵۔ L. Oppenheim, International Law, vol 1, pp 961

اگر آپ کو اپنے مقالے یا دیسچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

## فصل دوم

### حلف اور عہد جاہلی

اگر آپ کو اپنے مقالے یا دیسچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

## نصل دوم: حلف اور عہد جاہلی

2. عرب میں مکہ معظمہ اور قبیلہ قریش کو شروع دن سے ایک مرکزی حیثیت حاصل رہی لیکن قصی کے زمانہ سے مکہ کی شہری مملکت (City State) کی باگ دوڑ اور خانہ کعبہ کی تولیت دونوں ہی قصی کے ہاتھ میں تھیں۔ اس نے متفرق قریش کو مکہ میں جمع کیا اور بسایا۔ اسی کے زمانہ سے قریش کو سیادت و قیادت کے جوہر دکھانے کا موقع ملا۔ اس فصل میں رسول اللہ ﷺ کی بعثت سے قبل قریش کے اجتماعی اقدامات اور حلف کے ذریعہ اپنے والی تنظیموں گروہ بندیوں کا احاطہ کیا جائے گا۔

### 2.1 قریش البطاح والظواہر

قصی نے قریش کو مجتمع کیا۔ وادی بکہ میں قریش دو جگہوں پر مقیم ہوئے۔ ایک وسیع و فراخ زمین پر جبکہ دوسرے بالائی جگہ پر جا رہے۔ قصی نے جن کو بطحاء کی وادی میں بسایا وہ قریش ابطح یا بطاح کہلائے جبکہ بالائی حصوں پر مقیم قریش الظواہر کہلائے۔ وہ قصی کے ساتھ ابطح میں نہ اترے۔ (۱۶)

قریش الظواہر میں قبائل بنی معیص بن عامر بن لوی ..... بنی تیم، الاورم بن غائب بن فہر ..... بنی محارب بن فہر ..... بنی حارث بن فہر شامل ہیں۔

ان میں ابو عبیدہ بن جراح کا گروہ کہ بنی حارث بن فہر سے تھا ابطح میں فروکش ہوا۔

زکوان حضرت عمرؓ کا آزادہ کردہ غلام تھا۔ ضحاک بن قیس الفہری نے اسے مارا تو اس نے یہ شعر کہا:

فلو شہدتنی من قریش عصابہ

قریش ابطاح ولا قریش الظواہر

ابو کم قصی کان یدعی مجتمعا

بہ جمع اللہ القبائل من فہر

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

ترجمہ: اے کاش قریش کی ایک جماعت میرے سامنے ہوتی۔ مگر یہ جماعت قریش بطاح کی ہوتی قریش ظواہر کی نہ ہوتی۔

تمہارا ہی باپ قصی تھا جسے مجمعا (اکٹھا کرنے والا) کہا جاتا تھا۔ اس کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے قبائل فہر کو جمع کیا۔

## 2.3 اختلاف قریش اور حلف المطہین و حلف الاحلاف

حصول اور بقاء مناصب کے لیے حلف مطہین و احلاف قریش میں قائم ہوا جس کی وجہ سے واضح دو گروہ بندیاں قائم ہوئیں۔ اس کی وجہ سے پیدا ہونے والی صورت حال میں فیصلہ کو اسلام نے بھی قبول کیا۔ یعنی مناصب کی تقسیم میں اسی فیصلہ پر کاربند ہے۔

قصی نے اپنی وفات سے پہلے تمام مناصب اپنے بڑے بیٹے عبدالدار کے حوالے کیے۔ یہ اسی طرح چلتے رہے۔ یہاں تک کہ عبد مناف کی اولاد نے مناصب کا مطالبہ کیا۔ قصی کے چار بیٹے تھے: عبدالدار، عبد مناف، عبدالعزی، عبد بن قصی۔

فرزندان بنو ہاشم خود کو فرزندان عبدالدار کے مقابلے میں زیادہ مستحق و حقدار سمجھتے تھے۔ ان پر انہیں شرف حاصل تھا اور قوم میں بھی ان کی بزرگی و عظمت مسلم تھی۔

اس معاملے کے مدیر اور کارپرداز ہاشم بن عبد مناف تھے۔ بنی عبدالدار نے تفویض اختیار سے انکار کیا اور عامر بن ہاشم بن عبد مناف بن عبد مناف بن عبد الدار اس معاملے میں ان کی امداد کے لیے آئے۔

اس طرح قریش تین گروہوں میں بٹ گئے۔

۱۔ مطہین: ان میں بنو اسد، بنو زہرہ، بنو تیم، بنو حارث، ابن فہر شامل تھے۔

۲۔ الاحلاف: اس میں بنو مخزوم، بنو سہم، بنو نجج، بنو عدی شامل تھے اور یہ سب بنو عبدالدار کے حامی تھے۔

۳۔ تیسرا گروہ: بنو عامر ابن لوی اور بنو محارب پر مشتمل تھا۔ یہ دونوں خاندان غیر جانبدار تھے۔

### 2.3.1 حلف کا انداز

عبد مناف کی عورتوں نے خوشبو کا ایک کاسہ نکالا اور اس کو کعبہ کے پاس مسجد میں رکھ دیا۔ انہوں نے

اگر آپ کو اپنے مقالے یا دیر سچ سپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

اور ان کے حلفاء نے اس میں ہاتھ ڈالے اور عہد کیا پھر ہاتھوں کو کعبہ کے ساتھ مسح کیا۔  
ابن ہشام کے الفاظ یہ ہیں:

”فخرج بنو عبد مناف جفنة مملوءة طيبا فيزعمون أن بعض النساء بنى عبد مناف أخرجتها لهم  
فوعوها لآحلافهم في المسجد عند الكعبة ثم غمس القوم أيديهم فيها فتعاقدوا و تعاهدوا هم و  
حلفاءهم تم مسحوا الكعبة بأيديهم تو كيدا على انفسهم فسموا المطيبين“ (۱۷)

ترجمہ: بنو عبد مناف نے ایک خوشبو کا کاسہ نکالا یہ بات بھی کہی گئی کہ وہ بنو عبد مناف کی عورتوں نے نکالا اور اسے اپنے  
حلیفوں کے لیے خانہ کعبہ کے پاس مسجد میں رکھ دیا۔ پھر اس سے قوم نے ہاتھ ملے اور ان کے حلفاء نے عقد و معاہدہ کیا پھر  
اپنے ہاتھوں کو کعبہ کی دیواروں سے ملا تا کہ معاہدہ مزید پختہ ہو جائے۔ انہیں مطہین کہا گیا۔

## 2.3.2 حلف الاحلاف کا انداز

عبدالدار اور ان کے حلفاء کے لیے خون کا کاسہ نکالا جس میں ہاتھ ڈال کر وہ اپنے حلف کو پختہ  
کرتے انہیں احلاف کہا گیا۔

دونوں فریقوں نے آپس میں اس بات کا حلف لیا کہ کسی کو ذلیل نہ ہونے دیں گے اور یہ کہ ایک  
دوسرے کو کسی کے حوالے نہ کریں گے۔ جب تک کہ پانی صوف بھگوتا رہے گا۔

”فعقد كل قوم على أمرهم حلفا مؤكداً على أن لا يتخاذلوا ولا يسلم بعضهم بعضا مابل بحر صوفه“ (۱۸)  
ترجمہ: پھر پوری قوم نے اس بات کا پختہ عزم کیا کہ جب تک پانی میں صوف بھگونے کی صفت باقی رہے گی ہم کسی  
کو ذلیل نہ ہونے دیں گے اور نہ ایک دوسرے کا کسی کے سپرد کریں گے۔

## 2.4 حلف برائے نصرت و مواسات

حلف قبائل کے درمیان باہمی نصرت اور مدد کے لیے ہوا کرتا تھا۔ جبکہ بعض اوقات قبائل آپس میں  
مظلوم کی حمایت کیلئے یا کسی مشترکہ مقصد کے لیے باہم معاہدہ کر لیتے تھے۔ درج ذیل میں دونوں طرح کے  
معاہدوں کی تفصیل پیش کی جاتی ہے۔

### 2.4.1 عبدالمطلب اور بنو خزاعہ کے درمیان محالفہ (حلف) ALLAINCE

یہ حلف باہمی امداد اور نصرت کا تھا۔ اس سے قبائل اپنے آپ کو مضبوط کرتے تاکہ ضرورت کے وقت  
ایک دوسرے کے کام آسکیں اور حملہ کی صورت میں مل کر دفاع کریں۔ نیز یہ کہ دشمن قبائل کو خبر ہو جائے  
کہ وہ تنہا نہیں ہیں ان کی مدد و نصرت کے لیے حلیف موجود ہیں۔ اسی طرح ایک معاہدہ بنو خزاعہ نے  
بعدالمطلب کے ساتھ کیا۔ قبیلہ خزاعہ کے کچھ لوگوں نے آ کر ان سے کہا:

۱۷۔ ابن ہشام، السيرة النبوية، ج ۱، ص ۹۶ ۱۸۔ ایضاً

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

”نحن قوم متجاورون فی الدار، ہلم فلہا نعک“

ترجمہ: ہم سب لوگ گھر کے اعتبار سے آپس میں ہمسایہ و ہم جوار ہیں۔ آؤ مخالفہ یعنی باہمی نصرت و امداد کا عہد و پیمان کریں۔

عبدالمطلب نے یہ درخواست قبول کی اور سات شخصوں کو لے کے چلے جو اولاد مطلب (ابن عبد مناف) و ارقم بن نوفل بن ہاشم و ضحاک، و عمر و فرزدان ابو صنی بن ہاشم تھے۔ اس میں نہ تو فرزدان عبد شمس میں سے کوئی شریک ہوا اور نہ نوفل کی اولاد میں سے کسی نے شرکت کی۔

عبدالمطلب اپنی جماعت کو لیے ہوئے دار الندوة بے جہاں دونوں نے ایک دوسرے کی مدد و مواسرہ کے لیے عہد و پیمان کیے اور ایک عہد نامہ لکھ کر خانہ کعبہ میں لٹکا دیا۔ (۱۹)

عبدالمطلب اس باب میں کہتے ہیں:

سأوصی زبیرا ان تواضعت منیتی بامساک ما بینی و بین بنی عمرو

وان یحفظ الحلف الذی مسین شخہ ولا یلحدن فیہ بظلم ولا عذر

ہم حفظوا لآل القدیم و حالفوا اباک فکانوا دون قومک من فہر

ترجمہ: اگر میری موت آئی تو میں زبیر کو وصیت کر جاؤں گا کہ میرے اور فرزدان عمر کے درمیان جو معاہدہ تھا وہ اس پر قائم رہے اور ٹوٹنے نہ دے۔

میں وصیت کر جاؤں گا کہ اس کے بزرگ نے جو عہد کیا ہے اس کی حفاظت کرے اور ایسے نہ ہو کہ کسی طرح کے ظلم و عذر کے باعث اس کی خلاف ورزی ہو۔

اے زبیر خاندان فہر کہ وہ ہی تیری قوم والے ہیں۔ ان سب میں یہ ہی لوگ ہیں جنہوں نے پرانی قسم کی حفاظت کی اور تیرے باپ کے حلیف بنے۔

اگر آپ کو اپنے مقالے یا دیسرج پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

عبدالمطلب نے یہ وصیت اپنے بیٹے زبیر بن عبدالمطلب کو کی زبیر نے ابوطالب سے اور ابوطالب نے یہ ہی وصیت عباس بن عبدالمطلب سے کی۔ (۲۰)

## 2.4.2 مظلوم کی نصرت و امداد کا حلف ”حلف الفضول“

عہد جاہلی کا ایک روشن باب حلف الفضول ہے جس میں سرکردہ قریش گھرانے کے افراد باہم اس بات کا پختہ عزم کرتے ہیں کہ ہم ہر مظلوم کا ساتھ دیں گے۔ مسافر کی امداد کریں گے اور ہر شخص کو جو حرم میں داخل ہوگا اس پر سے ظلم دور کریں گے۔ یہ معاہدہ تاریخی دستاویز ہے جس میں خود رسول اللہ ﷺ بھی شامل ہوئے اور نبوت کے بعد بھی اس کی تعریف و توثیق کی۔

وذكر ابن هشام الحلف الذي عقدته قریش بينها على نصرة كل مظلوم بمكة قال  
بسمي حلف الفضول. (۲۱)

ترجمہ: ابن هشام نے ذکر کیا کہ ایک حلف جسے قریش نے مکہ میں ہر مظلوم کی مدد کے لیے باندھا تھا اس کا نام حلف الفضول تھا۔

قبائل قریش کو اس حلف کے لیے بلایا گیا تو سب عبداللہ بن جدعان بن عمرو بن کعب بن سعد بن تميم بن مرہ بن کعب بن لؤی کے گھر اس کی بزرگی اور عمر کی وجہ سے جمع ہوئے۔ قریش کے مندرجہ ذیل گھرانے اس حلف میں شامل تھے:

بنو ہاشم، بنو المطلب، اسد بن عبدالعزی، ذہرہ بن کلاب، و تیم بن مرہ۔

وہ حلف کا مقصد یہ تھا اور اس بات کے لیے سب جمع ہوئے:

”فتعا قدوا و تعاھدوا أن لا یجدوا بمكة مظلوماً من اھلھا و غیرھم ممن دخلھ من سائر الناس الا قاموا معھ و كانوا علی من ظلمھ حتی ترد علیھ مظلمتھ“

۲۰۔ ابن سعد، طبقات، ج ۱، ص ۱۲۱

۲۱۔ السبیلی، الروض الانف، ج ۱، ص ۹۰



اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

”انہوں نے یہ بات طے کی اور اس کا پختہ عہد کیا کہ مکہ میں کوئی شخص ایسا نہیں ہوگا خواہ وہ اہل مکہ سے ہو یا تمام انسانوں میں سے جو مکہ میں داخل ہو کہ وہ مظلوم ہو اور ہم اس کے ساتھ نہ کھڑے ہوں، اس کی نصرت و امداد کے لیے ظالم کے خلاف جب تک کہ وہ اسے واپس نہ کر دے۔“

یعنی یہ معاہدہ بلا تفریق تمام انسانوں کے لیے تھا کہ اہل مکہ سے یا باہر سے کوئی مظلوم ہو اس کی مدد نصرت کی جائے گی۔ اور ہم سب اس کے لیے جمع ہوں گے۔

”وكان حلف الفضول بعد الفجار و ذالك ان حرب الفجار كانت في شعبان و كان حلف الفضول في ذى القعدة“

یہ معاہدہ حرب فجار کے بعد قائم ہوا۔ حرب فجار شوال میں ہوئی جبکہ حلف ذوالقعدة میں ہوا۔ (۳۳) عروہ بن زبیرؓ کہتے ہیں کہ میں نے حکیم بن حزام کو کہتے سنا کہ قریش جب فجار سے واپس آ رہے تھے اس وقت حلف الفضول کا واقعہ پیش ہوا۔ رسول اللہ ﷺ ان دنوں میں برس کے تھے۔

زبید سے ایک شخص مکہ میں اپنے سامان کے ساتھ داخل ہوا۔ اس سے عاص بن وائل سے خرید لیا۔ عاص بن وائل مکہ میں صاحب قدر و عزت تھا۔ زبیدی نے ”احلاف“ میں شامل خاندان کے افراد سے سہمہ کی۔ یعنی بنو عبدالدار، بنو سہم، بنو مخزوم و نج و عدی بن کعب مگر سب نے عاص بن وائل کے مقابلے میں سہمہ و اعانت کرنے سے انکار کر دیا۔

الزبیدی ابی فقیس پر آیا اور طلوع الشمس کے وقت جب قریش کعبہ کے گرد جمع تھے تو زبید اور اس کے یوں گویا ہوا:

اگر آپ کو اپنے مقالے یا دیر سچ سپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

یا آل فہر لمظلوم بضاعتہ' بیطن مکة نائی الدار والنفر

ان الحرام لمن تمت کرامته ولا حرام لثوب الفاجر الغدر

ترجمہ: یا آل فہر مظلوم اپنے مال کی فریاد بیطن مکہ میں کرتا ہے۔ جو گھروں اور مجمع والی جگہ ہے بیشک بیت احرام کی بزرگی اور کرامت کبھی ختم نہیں ہوگی۔ اور نہ ہی بیت الحرام فاجر اور سرکش کے لباس کیلئے ہے۔

### 2.4.3 حضرت زبیر بن عبدالمطلب نے حلف الفضول کی دعوت دی

جتنے عہد و پیمان ہوئے ان میں سب سے معزز حلف الفضول تھا۔ سب سے پہلے زبیر بن عبدالمطلب نے اس کی دعوت دی۔ بنی ہاشم، بنی تیم، بنی زہرہ۔ یہ سب لوگ عبداللہ بن جدعان کے گھر جمع ہوئے۔ زبیر نے ان کے لیے کھانے کا انتظام کیا سب نے اللہ تعالیٰ کو بیچ میں ڈال کر ان لفظوں میں عہد کیا:

”فتعاقدوا و تعاھدوا باللہ لتکونن یذاً واحده مع المظلوم علی الظالم حتی یؤدی الیہ

حقہ ماہل بحر صوفہ و ما رسی حراء ثبیر مکانہا و علی الناس فی المعاش“

ترجمہ: اس بات کا عہد کیا کہ اللہ کی قسم! ہم سب ایک ہاتھ کی طرح مظلوم کے ساتھ ہوں گے۔ ظالم کے خلاف جب تک کہ وہ اس کا حق نہ لوٹا دے۔ جب تک پانی صوف بھگوتا رہے گا اور حراء پہاڑ اپنی جگہ قائم رہے گا۔ ہم یہ عمل کرتے رہیں گے اور معاش میں ہم اس کی خبر گیری اور مواسات بھی کریں گے۔

جب یہ سب لوگ اس معاہدہ یعنی حلف الفضول میں شریک ہوئے تو پھر عاص ابن وائل کی طرف چلے اور اس سے زبیدی کا مال لیا اور زبیدی کے حوالے کر دیا۔ زبیر نے کہا:

حلفت لتعقدن حلفا علیہم و ان کنا جمعیا اہل دار

نسمیۃ الفضول اذا عقدنا یعزبہ الغریب لدی الجوار

و یعلم من حوالی البیت أنا أباء الضیم نمنع کل عارٍ

میں نے قسم کھائی کہ ہم انکے خلاف ایک معاہدہ کریں گے چاہے سب اہل دار کے لیے ہو ہم نے اس کا نام فضول رکھا جب عہد کیا کہ ہر اجنبی کو جوار کے ذریعے عزت حاصل ہوگی۔ جو بھی بیت اللہ کے گرد ہو وہ جان لیں کہ ہم ہر شرمندگی اور بے عزتی سے روک لیں گے۔

وقال الزبیر بن عبدالمطلب:

ان الفضول تحالفوا و تعاقدوا ألا یقیم بیطن مکة ظالم

اگر آپ کو اپنے مقالے یا دیر سچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

أمر عليه تعاھدوا و تواتقوا فالجاروالمعتمر فيهم سالم

بے شک فضول نے معاہدہ کیا اور عقد باندھا کہ بطن مکہ میں کوئی ظالم نہیں رہے گا۔ وہ بات جس پر انہوں نے بیٹھا کیا۔ کہ پناہ گزین اور عمرہ ادا کرنے والا محفوظ رہیں گے۔

#### 2.4.4 رسول اللہ ﷺ کی حلف الفضول سے وابستگی

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میں عبداللہ بن جدعان کے گھر اس حلف کے وقت موجود تھا اور فرمایا:

”لقد شهدت فی دار عبداللہ بن جدعان حلفاً ما احب أن لی به حمر النعم ولو دعیت الیہ فی الاسلام لاحببت۔“

ترجمہ: میں عبداللہ بن جدعان کے گھر حلف میں شریک ہوا تھا۔ مجھے یہ پسند نہیں کہ سرخ رنگ کے اونٹ ملیں تو اس کو توڑ دوں اور اگر مجھے اب بھی اس میں بلایا جائے تو اس کا جواب دوں گا، یعنی قبول کروں گا۔

ابن قتیبہ نے ذکر کیا کہ قریش سے پہلے بنو جرہم کے زمانے میں اسی طرح کا ایک حلیف قائم ہوا۔ یہ تین افراد نے قائم کیا اور جنہوں نے ان کی پیروی کی یا ساتھ دیا ان لوگوں کے نام کی وجہ سے یہ پیسے سے مشہور تھا۔ ان افراد کے نام یہ ہیں:

(۱) الفضل بن قضاة، (۲) الفضل بن وداعة، (۳) الفضیل ابن الحرث

جبکہ زبیر کا قول ہے کہ ان افراد کے نام یہ تھے: الفضیل بن شراعة، الفضل بن وداعة، الفضل بن قضاة

جب قریش کا یہ معاہدہ ہی جرہمین سے مماثل تھا تو اس کو اسی نام سے موسوم کر دیا۔ (۲۴) دوسرے سبب جو کہ حدیث میں بیان ہوا کہ:

حمیدی عن سفیان عن عبداللہ عن محمد و عبدالرحمن بن ابی بکر قالوا قال رسول اللہ ﷺ لقد شهدت فی دار عبداللہ بن جدعان حلفاً لو دعیت به فی الاسلام لاحببت تحالفوا ان ترد الفضول علی اهلها والا یعز ظالم مظلوماً۔ فقد بین هذا الحدیث لم سمي حلف الفضول۔ (۲۴)

۲۳۔ اسمعیلی، روض الانف، ج ۱، ص ۹۲

۲۴۔ ایضاً، ص ۹۱

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

(رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں حلف کے وقت عبداللہ بن جذعان کے گھر موجود تھا۔ اگر آج بھی اسلام میں مجھے اس پر بلایا جائے تو جواب دوں گا۔ انہوں نے عہد کیا تھا کہ مار کو اہل تک لوٹایا جائے گا۔ اور ظالم کی عزت نہ کریں گے، مظلوم کے مقابلے میں۔ اس حدیث میں حلف اس کا نام فضول نہیں رکھا گیا)

## 2.4.5 حلف الفضول کی وجہ تسمیہ

ابن اسحاق کے مطابق یہ جرم اور قطورا کے افراد تھے۔ جن کے نام یہ ہیں: الفضیل بن عمار، الجری، الفضیل بن وداعة القطوری، الفضل بن فضالة الجری۔

یہ حضرات جمع ہوئے اور انہوں نے اس بات کا حلف لیا اور جوان کے ساتھ اس میں شامل ہوئے کہ بطن مکہ میں کسی ظالم کو ٹھکانہ نہ دیں گے۔

”اجتمعوا فتحالفوا أن لا یقرّوا ببطن مكة ظالماً“ (۲۵)

فقال عمر بن عوف الجرهمی:

ان الفضول تحالفوا ولتعاقدوا ان لا ببطن مكة ظالم

امرّ علیه تعاھدوا و تواثقوا فالجار والمعتّر فیهم سالم

(بے شک فضول نے یہ حلف لیا اور عہد کیا کہ بطن مکہ میں کوئی ظالم نہ رہے گا۔ وہ کام جس پر عہد کیا اور میثاق باندھا کہ جاؤ اور عمرہ کے لیے آنے والے سلامت رہیں گے)

ابن قتیبہ نے بھی حلف الفضول کی وجہ تسمیہ میں اس بات کا ذکر کیا کہ یہ قریش سے پہلے جرم کے زمانے میں قائم ہوا تھا اور قریش نے بھی اسی نام کے ساتھ اس کی تجدید کی۔

”فتحالف منهم ثلاثة وهم من تبعهم احدثهم الفضل بن فضالة والثانی الفضل بن

وداعة والثالث فضیل ابن الحرث“

اگر آپ کو اپنے مقالے یا دیسچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

جبکہ زیر کے مطابق تین نام یہ ہیں:

الفضیل بن شراعة، والفضل بن وداعة، والفضل بن فضاة (۶۶)

جب قریش نے بھی اسی طرح کا حلف لیا جو قبل ازیں جریمیش نے کہا تو اس کا نام حلف الفضول رکھا۔

## 2.4.6 حضرت حسینؓ بن علیؓ اور حلف الفضول

حضرت حسینؓ نے ولید بن عتبہ بن ابوسفیانؓ کو حلف الفضول یاد دلایا اور کہا کہ اگر تم نے میرے ساتھ انصاف نہ کیا تو میں تلوار لے آؤں گا اور حلف الفضول میں شامل قبائل کے افراد کو مدد و نصرت کے لیے بل لوں گا۔ حضرت عبداللہ بن زبیرؓ نے بھی کہا کہ اگر اس نے مجھے پکارا تو میں تلوار لے کر آ جاؤں گا۔

فقال له حسين احلف بالله ليتنصفي من حقي او لاخذن سيفي ثم لا قو من شي المسجد رسول الله ﷺ ثم لا دعولها بحلف الفضول.

حضرت عبداللہ بن زبیرؓ نے کہا کہ اگر پکارا گیا تو میں جواب دوں گا۔ یہاں تک کہ وید بن عتبہ نے حضرت حسینؓ سے انصاف کیا اور انہیں راضی کیا۔

## 2.5 احابش

مکہ کے بائیں میں ایک چھوٹی سی پہاڑی ہے جسے حبشی کہتے ہیں۔ یہ مکہ سے دس میل کے فاصلہ پر ہے۔ اسی پہاڑی کے دامن میں سب لوگوں نے آپس کی منافرت اور معاونت پر قسمیں کھائیں۔ قسم کے الفاظ یہ تھے:

”نحن كيد على غيرنا ما سجل الليل ولاضح النهار ومارسا حبشي“ (۷۷)

”(ہم ایک ہاتھ کی طرح ہیں اپنے غیر پر) جب تک رات کی یہ شان ہے کہ وہ تاریک ہے اور دن کی کہ وہ روشن ہے اور جب تک حبشی پہاڑ قائم ہے ہم لوگ غیروں کے مقابلے میں ایک دوسرے کے دوست رہیں گے۔“

۲۶۔ السہلی، الروض الانف، ج ۲، ص ۹۱ ۲۷۔ ابن سعد، طبقات، ص ۱۷۹ و حاشیہ

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

احابیش میں یہ قبائل ہیں: الحارث بن عبدالمناة بن کنانہ، عضل، القارۃ، دیش، المصطلق

یہ لوگ قبیلہ خزاعہ سے تھے۔ ان کی شرکت کا باعث یہ تھا کہ قبیلہ حارث بن عبدمناة کے ساتھ ان کا مخالفہ تھا۔ یعنی نصرت و امداد کا باہمی عہد و پیمان تھا۔

## 2.6 اوس و خزرج یہود کے حلیف تھے

”ابوالہیثم بن الیہان فقال یا رسول اللہ ﷺ ان بیننا و بین الرجال حبلا و ان

قاطعوها یعنی الیہود“ (۲۸)

اوس و خزرج سے پہلے یہود موجود تھے۔ بل عرم کے بعد یہ لوگ عرب میں پھیل گئے۔ اوس و خزرج بنی حارث بن ثعلبہ سے تھے۔ انہوں نے یہ یثرب میں پڑاؤ / نازل ہوئے اور یہود کے حلیف بن گئے۔ یہود ارض کنعان سے آئے جب عمالیت نے ان پر چڑھائی کی۔ ان کے ٹھکانے یثرب اور حنفہ تھے۔ (۲۹)

### 2.6.1 لڑائی میں شریک ہونے کی صورت یہود غنیمت کے حصہ دار تھے

”وقال ابو عبیدہ فی کتاب الاموال انما کتبت رسول اللہ ﷺ هذا قبل ان تقرض

الجزیه واذ کان الاسلام ضعیفا قال و کان الیہود اذ ذاک نصیب فی الغنم اذ

قاتلوا مع المسلمین کما شرط علیہم فی هذا ولکتاب النفقہ معہم فی

الحروب“ (۳۰)

### 2.6.2 بنی قریظہ اوس کے حلیف تھے

یہودیوں کی بدعہدی کی وجہ سے غزوہ بنی قریظہ ہوا۔ بنی قریظہ اوس کے حلیف تھے۔ ان کے محاصرے اور ہزیمت پر اوس نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ قریظہ کو انہیں ہبہ کر دیں۔ وہ ان کے حلفاء ہیں۔ آپ نے معاملہ سعد بن معاذ کے سپرد کر دیا۔ حضرت سعد بن معاذ نے بالغ مردوں کے قتل کا حکم دیا جبکہ نابالغوں اور عورتوں کو قید کر لیا اور مال تقسیم کر دیا جائے۔ (۳۱)

۲۸۔ ابن ہشام، السیرۃ النبویہ، ج ۲، ص ۲۷۵

۲۹۔ السبیلی، الروض الاف، ج ۲، ص ۱۶، ۳۰۔ ایضاً، ص ۱۷

۳۱۔ ابن سعد، طبقات، ج ۱، ص ۳۷۵

اگر آپ کو اپنے مقالے یا دیسرج پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

## فصل سوم

### عہد نبویؐ میں حلف

اگر آپ کو اپنے مقالے یا دیسچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

## فصل سوم: عہد نبویؐ میں حلف

### 3. میثاقِ مدینہ

رسول اللہ ﷺ نے ایک تحریر مہاجرین مکہ اور انصار مدینہ کے درمیان لکھی اس میں یہود مدینہ کو بھی شامل کیا۔ اس کے درج ذیل الفاظ تھے:

”بسم الله الرحمن الرحيم هذا كتاب من محمدا النبي ﷺ بين المؤمنين والمسلمين من قريش ويثرب ومن تبعهم فلحق بهم وجاهد معهم انهم امة واحدة من دون الناس“

”بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ یہ کتاب محمد ﷺ کی طرف سے مومنین و مسلمین قریش و یثرب کے درمیان ہے اور جو اس معاہدہ میں اس کی اتباع کرے اور ان کے ساتھ الحاق کرے اور ان کے ساتھ مل کر جہاد کرے وہ باقی تمام لوگوں کے سوا ایک امت ہوں گے۔“

### 3.1 دستورِ مدینہ

بیعت عقبہ اور عقد مواخاۃ کی شکل میں نبی اکرم ﷺ نے اسلامی ریاست و سیاست کا آغاز کر دیا اور مسلمانوں کو باہم جوڑ کر ایک مرکز میں اکٹھا کر دیا۔ اسلامی ریاست کے داخلی استحکام کو بجا رکھنے کے ساتھ ساتھ بیرونی خطرات سے مدافعت کا انتظام بھی ضروری تھا اور یہ حقیقت ہے کہ کسی ریاست کا استحکام تب ہی ممکن ہو سکتا ہے کہ جب اس کو اندرونی اختلافات اور انتشار سے محفوظ رکھا جائے۔ اندرونی اختلافات و انتشار سے حفاظت اسی صورت میں ممکن ہو سکتی ہے کہ ریاستی باشندوں کے حقوق و فرائض کا ٹھیک ٹھیک تعین کیا جائے اور بلا تفریق ان کے حقوق کی حفاظت کی جائے۔

ہجرتِ نبویؐ کے بعد اسلامی ریاست کا ابتدائی حال یہ تھا کہ اس میں مختلف رنگ و نسل اور مختلف مذاہب کے لوگ بستے تھے مثلاً:

(الف) مدینہ کے یہودی قبائل



اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

ب) اوس و حزر جے علف بطون

ج) مسلمان مہاجرین جو مختلف قبائل سے تعلق رکھتے تھے۔

ان تمام افراد و قبائل کے حقوق و فرائض کا تعین اور ان میں وحدت پیدا کرنا انتہائی ضروری امر تھا چنانچہ اس کے لیے نبی اکرم ﷺ نے ایک قانون بنایا جسے دستورِ مدینہ کا نام دیا جاتا ہے۔ اہم نکات یہ ہیں:

۱۔ یہ ایک حکم نامہ ہے نبی اور اللہ کے رسول ﷺ کا قریش اور اہل یثرب میں سے ایمان اور اسلام لانے والوں اور ان لوگوں کے مابین جو ان کے تابع ہوں اور ان کے ساتھ شامل ہو جائیں اور ان کے ہمراہ جنگ میں حصہ لیں۔

۲۔ تمام لوگوں کے بالمقابل ان کی ایک علیحدہ سیاسی وحدت (امت) ہوگی۔

۳۔ قریش سے ہجرت کر کے آنے والے اپنے محلے پر (ذمہ دار) ہوں گے اور اپنے خون بہا باہم مل کر دیا کریں گے اور اپنے قیدی کو خود فدیہ دے کر چھڑائیں گے تاکہ اہل ایمان کا باہمی برتاؤ نیکی و انصاف کا ہو۔

۴۔ اور بنو اوس اپنے محلوں پر ذمہ دار ہوں گے اور حسب سابق اپنے خون بہا باہم مل کر ادا کریں گے۔

۵۔ ایمان والے کسی قرض کے بوجھ سے دبے ہوئے کہ مدد دیئے بغیر نہ چھوڑیں گے تاکہ ایمان والوں کا باہمی برتاؤ نیکی اور انصاف کا ہو۔

۶۔ کوئی مومن کسی دوسرے مومن کے مولا (معاہداتی بھائی) سے خود معاہدہ برادری نہیں کرے گا۔

۷۔ متقی ایمان والوں کے ہاتھ پر اس شخص کے خلاف اٹھیں گے جو ان میں سرکشی کرے یا استحصال باجبر کرنا چاہے یا گناہ یا تعدی کا ارتکاب کرے یا ایمان والوں میں فساد پھیلانا چاہے اور ان کے ہاتھ سب مل کر ایسے شخص کے خلاف اٹھیں گے خواہ وہ ان میں سے کسی کا بیٹا ہی کیوں نہ ہو۔

۸۔ خدا کا ذمہ ایک ہی ہے ان (مسلمانوں) کا ادنیٰ ترین فرد بھی کسی کو پناہ دے کر سب پر پابندی عائد کر سکے گا (ساری دنیا کے) لوگوں کے مقابل، ایمان والے باہم بھائی بھائی ہیں۔

۹۔ اور یہ کہ یہودیوں میں سے جو ہماری اتباع کرے گا تو اسے مدد اور مساوات حاصل ہوگی۔ نہ ان پر

اگر آپ کو اپنے مقالے یا دیس رچ پیپر کے لیے مقتول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

ظلم کیا جائے گا اور نہ ہی ان کے خلاف کسی کو مدد دی جائے گی۔

۱۰۔ کوئی مشرک (غیر مسلم رعیت) قریش کی جان اور مال کو کوئی پناہ نہ دے گا اور نہ ہی اس سبب میں کسی مومن کے آڑے آئے گا۔

۱۱۔ اور جو شخص کسی مومن کو عمداً قتل کرے اور ثبوت پیش ہو تو اس سے قصاص لیا جائے گا بجز اس کے کہ مقتول کا ولی خون بہا پر راضی ہو جائے۔ تمام ایمان والے اس کی تعمیل کریں گے۔ انہیں اس کے سوا کوئی اور چیز جائز نہیں۔

۱۲۔ اور کوئی ایمان والا جو اس دستور العمل کے مندرجات (کی تعمیل) کا اقرار کر چکا ہو تو اس کو یہ بات جائز نہیں کہ کسی قاتل کو مدد یا پناہ دے۔

۱۳۔ اور یہودی اس وقت تک اخراجات برداشت کرتے رہیں گے جب تک وہ اس کو جنگ کرتے رہیں۔  
۱۴۔ اور یثرب کا جوف (یعنی میدان جو پہاڑوں سے گھرا ہوا ہے) اس دستور والوں کے لیے ایک حرم (مقدم مقام) ہے۔

۱۵۔ پناہ گزین سے وہی برتاؤ ہوگا جو اصل (پناہ دہندہ) کے ساتھ۔ نہ اس کو ضرر پہنچایا جائے گا اور نہ وہ خود عہد شکنی کرے گا۔

۱۶۔ اور کسی پناہ گاہ میں وہاں والوں کی اجازت کے بغیر کسی کو پناہ نہ دی جائے گی۔

۱۷۔ اس دستور والوں میں جو کوئی قتل یا جھگڑا رونما ہو جس سے فساد کا ڈر ہو، تو اس میں خدا اور خدا کے رسول محمدؐ سے (جن پر خدا کی توجہ اور سلامتی ہو) رجوع کیا جائے گا۔

۱۸۔ قریش اور ان کے معاونین کو کوئی پناہ نہیں دی جائے گی۔

۱۹۔ اور ان (یہودیوں اور مسلمانوں) میں باہم مدد دہی ہوگی اس کے خلاف، جو یثرب پر حملہ آور ہو۔

۲۰۔ اور اگر ان کو کسی صلح میں مدعو کیا جائے تو وہ بھی صلح کریں گے اور اس میں شریک رہیں گے اور اگر وہ کسی ایسے ہی امر کے لیے بلائیں تو مومنین بھی ان کے ساتھ ایسا ہی کریں گے بجز اس کے کہ کوئی دینی جنگ کرے۔

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

۲۱۔ ہر روہ لے سکتے ہیں اس کے مقابلے میں (مدافعت) آئے لی۔

۲۲۔ یہ دستور کسی ظالم اور غدار کے آڑے نہ آئے گا جو جنگ کو نکلے یا مدینہ میں رہے ہر دو من کے مستحق ہیں۔ بجز اس کے جو ظلم کرے یا غداری کرے۔

۲۳۔ اللہ ان کا محافظ ہے جو وفا شعار اور پرہیزگار ہیں اور اللہ کا رسول محمد بھی۔ (۳۲)

### 3.2 مواخاة مدینہ

ابن اسحاق کے مطابق رسول اللہ ﷺ نے مہاجرین مکہ اور انصار مدینہ کے درمیان مواخاة قائم کی۔ حضرت علیؓ کو اپنا بھائی قرار دیا۔ عقد مواخاة سے مراد یہ ہے کہ حق پر ساتھ رہیں گے۔ باہم ہمدردی و غم خواری کریں گے۔ غزوہ بدر سے پہلے مواخاة میں یہ بات بھی شامل تھی کہ وراثت میں حصہ دار ہوں گے۔ پھر یہ آئیہ کریمہ نازل ہوئی:

”واولو الارحام بعضهم اولیٰ ببعض فی کتاب اللہ من المؤمنین والمہاجرین“

یہ نوے آدمی تھے جن میں عقد مواخاة ہوا۔ پینتالیس مہاجرین اور پینتالیس انصار سے تھے۔ غزوہ بدر کے بعد میراث کے بارے میں مواخات ختم ہوئی۔ ہر انسان کی میراث اس کے نسب و ورثہ رحم میں نوٹ گئی۔ انس بن مالکؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے انس کے گھر میں مہاجرین و انصار کے درمیان معاہدہ حنفی کروایا۔ (۳۳)

### 3.2.1 مواخاة کی حکمت و مصلحت

مہاجرین مکہ سے آئے۔ اپنا گھر بار، اعزہ و اقارب اور مال و متاع چھوڑ کر آئے تھے جس کی وجہ سے انہیں یہاں اجنبیت کا احساس بھی تھا اور عسرت کا بھی۔ رسول اللہ ﷺ نے ان کے درمیان بھائی چارہ کروا کر اسی اجنبیت کو دور کیا۔

۳۲۔ ابن ہشام، السیرۃ النبویہ، الجزء الثانی ۱۶-۱۷، ۵۰/۱ تا ۵۰/۴۔ نیز ملاحظہ ہو۔ ..... الوثائق السیاسیہ، وثیقہ نہر۔

۳۳۔ ابن ہشام، السیرۃ النبویہ، ج ۲، ص ۱۸

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

”آخا رسول اللہ ﷺ حین نزلوا المدینة لهذهب عنهم و حشة الغریه و یونسهم  
من مفارقة الاهل و العشيرة و بشد أزر بعضهم ببعض“ (۳۴)

ترجمہ: مدینہ آمد کے بعد رسول اللہ ﷺ نے اخوت قائم کی تاکہ بے وطنی کی وحشت دور ہو  
اور انس قائم ہو اور اپنے اہل و عشرہ کی دوری کا احساس ختم ہو اور ان کی پشت مضبوط ہو۔

اُن کی باہمی محبت و اخوت ایسی ہوئی کہ خود قرآن مجید میں ان کی اس صفت کا ذکر کیا گیا:

”و یؤثرون علی انفسهم ولو کان بهم حصاصة“ (۳۵)

ترجمہ: اور وہ اپنی ذات پر دوسروں کو ترجیح دیتے ہیں خواہ وہ اپنی جگہ خود محتاج ہی کیوں نہ  
ہو۔

صحابہ کرامؓ موسم اور جگہ کی تبدیلی سے بیمار پڑ گئے۔ یہاں تک کہ بیٹھ کر نماز پڑھے گئے۔ حضرت  
عائشہؓ نے بیماری کی حالت میں جب حضرت ابو بکرؓ کا حال پوچھا تو انہوں نے یہ شعر پڑھا:

کل امرئ مصبح فی اہله و الموت ادنی من شراک نعلہ (۳۶)

”ہر شخص اپنے گھر والوں کے ساتھ صبح کرتا ہے اور موت اپنوں سے الگ ہونے سے بڑی  
ہے۔“

حضرت عائشہؓ نے رسول اللہ ﷺ کے ہاں صحابہ کرام کے اس بیماری اور غم قرآن کا ذکر کیا تو  
آنحضرت ﷺ نے اللہ تعالیٰ سے یہ دعا کی:

”اللہم حبب الینا المدینة کما حببت الینا مکة أو اشد و بارک لنا فی عدہ  
و صاعها و انقل و باءها الی مہیعة و معیہ الحقة“

۳۴۔ السہلی، الروض الانف، ج ۲، ص ۱۸،

۳۵۔ سورة الحشر: ۹

۳۶۔ ابن ہشام، السیرة النبویہ، ج ۲، ص ۵۲

اگر آپ کو اپنے مقالے یا دیر سچ سچ کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

”اے اللہ مدینہ کو ہمارا محبوب بنا دے جیسا کہ مکہ کو ہمارا محبوب بنایا تھا بلکہ اس سے بھی زیادہ اور اس کے مد و صاع (اوزان) میں برکت عطا فرما اور اس کی وبا و بیماری کو دور کر دے۔“

### 3.4 قتال و جہاد کی اجازت اور اللہ کے دشمنوں کے خلاف حکمت عملی

اللہ تعالیٰ نے جہاد و قتال اور لڑائی سے منع کیا ہوا تھا۔ یہاں تک کہ مدینہ میں اس کی اجازت دی گئی اور رسول اللہ ﷺ نے مشرکین مکہ کی سرکوبی اور ان کی قوت و طاقت کو توڑنے کے لیے معاہدات، سرایہ، غزوات کا آغاز کیا۔

”قال ابن اسحاق ثم ان رسول الله ﷺ نهيا بحربه وقام فيما امره الله به من جهاد عدوه و قتال من امره الله..... و ذالك بعد ان بعث الله تعالى بثلاث عشر سنة“ (۳۷)

ترجمہ: ابن اسحاق کے مطابق رسول اللہ ﷺ نے لڑائی سے منع کیا تھا پھر اللہ تعالیٰ کا حکم جہاد و قتال اس کے دشمنوں کے خلاف قائم کیا..... اور یہ نبوت کے تیرہ سال بعد ہوا۔

### 3.4 قریش کے تجارتی راستوں پر موجود قبائل سے حلف و معاہدات

رسول اللہ ﷺ نے مدینہ منورہ میں مہاجرین و انصار سے درمیان اخوت و میثاق قائم کیا اور داخلی استحکام کے لیے یہودیوں کو میثاق مدینہ میں شریک کیا اور مدینہ کو حرم قرار دیا۔ اس کے بعد قریش کی سیاسی و تجارتی قوت پر ضرب لگانے کے لیے تجارتی شاہراہ پر موجود قبائل سے حلفی تعلقات قائم کیے۔ (۳۸)

#### 3.4.1 فوجی حلفی معاہدے

رسول اللہ ﷺ پہلے شمال کی طرف گئے۔ مدینہ سے تین، چار دن کی مسافت پر قبیلہ جہینہ آباد تھا۔ یہ قبیلہ مسلمان نہیں تھا مگر سیاسی و فوجی حلیف بننے پر تیار ہو گیا۔ چنانچہ معاہدے میں صراحت ہے کہ یہ صرف فوجی حلفی معاہدہ ہے اس کا دینی معاملات سے کوئی تعلق نہیں۔

۳۷۔ ابن ہشام، السیرۃ النبویہ، ج ۲، ص ۵۴

۳۸۔ ڈاکٹر حمید اللہ، عہد نبوی کے میدان جنگ، مارشل پرنٹنگ پریس، علمی مرکز راولپنڈی، طبع اگست ۱۹۹۸ء، ص ۲۶

اگر آپ کو اپنے مقالے یا دیسریج پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

پھر آپ ﷺ جنوب اور مشرق کی سمت جاتے ہیں اور ان سے بھی معاہدے کرتے ہیں۔ اس قسم کے پانچ..... معاہدے تاریخ میں اب تک محفوظ ہیں۔ گویا مدینہ کے ارد گرد دوستوں کا حصار قائم کیا۔ (۳۹) مدینہ کے شمال مغرب میں تجارتی راستے پر یہ مشہور قبائل آباد تھے۔ بنو ضمرہ، مدلج، غفار، جہینہ، اشجع مذکورہ بالا قبائل سے معاہدات کا متن تقریباً قریب قریب ہے، اس کا خلاصہ یہ ہے:

- ۱۔ ان کی جانیں اور مال پر امن ہے۔

- ۲۔ جو ان پر ظلم کرے گا اس (ظالم) کے خلاف ان قبائل کی امداد کی جائے گی۔

- ۳۔ ان قبائل کے لیے بھی مدینہ کی دفاعی جنگ میں نبی اکرم ﷺ کی امداد کرنا لازمی ہے۔

اھ میں جہینہ کے بعض سرداروں سے معاہدہ ہوا۔ ۲ھ میں ینبوع کے آس پاس لینے والے بنو ضمرہ، بنو مدلج، بنو زرعہ اور بنو الربعہ سے دوستی و اعانت یا غیر جانبداری کے معاہدے ہوئے۔ خوش قسمتی سے تاریخ نے ان معاہدوں کو محفوظ رکھا۔ اس کے ذریعہ قریش کا راستہ بند کیا جاسکا۔ یہ سب قبائل مدینہ اور بحر قزقم کے درمیان تھے۔ (۴۰)

### 3.4.2 شمال مغربی قبائل اوس و خزرج حلیف تھے

مدینہ منورہ کے مشرقی جانب زیادہ تر یہودیوں کی آبادیاں تھیں۔ جبکہ مغرب و شمال میں جہینہ، بنو ضمرہ، غفار، اور مزنہ آباد تھے۔ یہ قبائل مدینہ سے اسی (۸۰) میل کی مسافت پر ینبوع کے قریب بچہ احر کے کنارے آباد تھے۔ (۴۱)

زمانہ جاہلیت میں قبیلہ جہینہ اور قبیلہ اشجع خزرج کے حلیف تھے۔ اور قبیلہ مزنہ اور کا حلیف تھا۔ جنگ بعاث میں جہینہ نے اور اشجع نے خزرج جبکہ قبیلہ مزنہ نے اوس کا ساتھ دیا تھا۔ (۴۲)

۳۹۔ ڈاکٹر حمید اللہ، عہد نبوی کے میدان جنگ، ص ۲۶-۲۷

۴۰۔ ایضاً، ص ۲۷-۲۸

۴۱۔ حموی، معجم البلدان، ینبوع ۱۲۷/۳، بواط ۵۰۳/۱، ابواء ۷۹/۱ کے تحت

۴۲۔ ابن الاثیر، الکامل فی التاريخ ج ۱، ص ۲۸۰

اگر آپ کو اپنے مقالے یا دیسرج پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

### 3.4.3 (لوائے ابیض) پہلا سریہ اور مجدی بن عمر الجہنی کی مصالحت

پہلا سریہ ہجرت کے ساتویں مہینے حضرت حمزہؓ کی قیادت میں سفید پرچم دے کر روانہ کیا۔ حضرت حمزہؓ نے قریش کے قافلہ کو روکا اس میں تین سو افراد شامل تھے۔ ابو جہل بن ہشام شامل تھا۔ عیص کی جانب سے قافلہ سے جا ملے۔ صف آرائی ہوئی لیکن مجدی بن عمرو الجہنی کے کہ فریقین کا حلیف تھا درمیان میں حائل ہو گیا۔ (۴۳) یہ سریہ قیش مہاجرین کے ساتھ روانہ ہوا۔ اسی پر اجماع ہے کہ آپ ﷺ نے سب مہاجرین کو بھیجا۔ بدر میں انصار کو ساتھ لے کر جب تک آپ نے غزوہ نہیں فرمایا کسی انصار کو نہیں بھیجا۔ انصار نے اپنے ہی شہر میں حفاظت کی شرط طے کی تھی۔ ہمارے نزدیک یہ ہی ثابت ہے۔ (۴۴)

### 3.4.4 غزوہ الالباء بنی ضمرہ سے حلفی تعلق

ہجرت کے گیارہویں مہینے خود رسول اللہ ﷺ قافلہ قریش کا راستہ روکنے کے لیے تشریف لے گئے۔ آپ الالباء اور ودان دونوں پر وارد ہوئے۔ لیکن جنگ کی نوبت نہ آئی۔ فحشی بن عمر الجہنی جو کہ بنی ضمرہ کا سردار تھا۔ اس سے معاہدہ طے پایا۔

”نہ آپ بنی ضمرہ سے جنگ کریں گے۔ نہ وہ آپ سے لڑیں گے، نہ آپ کے خلاف لشکر جمع کریں گے اور نہ دشمن کی مدد کریں گے۔ یہ معاہدہ تحریر پا گیا“ (۴۵)

### 3.4.5 غزوہ ذی العشرہ اور بنی مدلج و بنی ضمرہ سے حلفی معاہدہ

ہجرت کے ۱۶ مہینے بعد آپ نے ذوالعشرہ کی طرف پیش قدمی کی۔ آپ ذوالعشرہ پہنچے، جو یثرب کے علاقے میں ہے۔ بنو مدلج اور مدینہ کے درمیان تقریباً ۱۰۸ میل کا فاصلہ ہے۔ قافلہ نکل چکا تھا۔ یہ وہ ہی قافلہ تھا جسکی واپسی پر آپ ﷺ نے بدر پر پڑاؤ کیا اور سمندر کے کنارے سے ابوسفیان نکلا۔ بعد میں قریش کے فوجی قافلہ سے بدر کے مقام پر لڑائی ہوئی اور آپ نے کفار کو شکست دی۔ (اسی غزوہ میں آپ نے حضرت علیؓ کو غبار آلود سوتا دیکھ کر ابوتراب کہا)

۴۳۔ ابن سعد، طبقات، ج ۲، ص ۳۰۷

۴۴۔ ابن الاثیر، الکامل فی التاريخ، دار صادر، بیروت ۱۹۶۵ء ج ۲، ص ۴۱

۴۵۔ ایضاً، ص ۳۰۸



اگر آپ کو اپنے مقالے یا دیسریج پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

اللہ تعالیٰ نے بھی اس کو فتح مبین قرار دیا اور مسلمانوں کے لیے اسے ایک انعام قرار دیا۔  
 ”وعدکم اللہ معانم کثیرة تاخذونها فجعل لکم هذه و کف ایدی الناس عنکم“  
 ”اللہ تعالیٰ نے تم سے بہت سی غنیموں کا وعدہ کیا جنہیں تم حاصل کرو گے پس یہ تمہیں جلد ہی عطا فرما دی اور لوگوں کے ہاتھ تم سے روک دیئے۔“

اسی غزوہ میں آپ نے بنی مدلج اور ان کے حلفاء سے جو بنی ضمرہ میں سے تھے صلح کرمان اور معاہدے کیے۔ (۴۶)

### 3.4.5 بنو کلب سے حلفی

بنو کلب قضاہ کا ایک بڑا خاندان تھا جو بجائے خود ایک قبیلہ کی شکل اختیار کر چکا تھا اور دومتہ الجندل کے قریب آباد تھا۔ (۴۷) دومتہ الجندل ایک وسیع تجارتی مرکز تھا۔ (۴۸)

علاوہ ازیں حجاز سے شام اور عراق جانے والے راستوں کا مقام اتصال Junction تھا۔ اس لیے عرب تاجروں کے لیے یہ ایک اہم مقام تھا۔

۶ھ میں نبی کریم ﷺ نے عبدالرحمن ابن عوفؓ کے ذریعہ سے بنو کلب کے ساتھ دوستانہ تعلقات قائم فرمائے۔ (۴۹) اس دوستی کی وجہ سے بنو کلب کا سردار اور دیگر کئی لوگ مسلمان ہوئے اور جو مسلمان نہ ہوئے انہوں نے جزیہ دے کر اسلامی ریاست کے ماتحت رہنا قبول کر لیا۔ (۵۰)

۴۶۔ طبقات ابن سعد، ج ۲، ص ۳۰۸-۳۱۰

۴۷۔ ایضاً

۴۸۔ زمانہ جاہلیت میں یہاں ایک بڑا بازار بھی لگا کرتا تھا۔ ابن حبیب، المعجم، ۲۶۳

۴۹۔ ابن سعد، طبقات، ج ۲، ص ۶۲-۶۶ میں جب وہاں کے ایک بڑے قبیلہ سے دوستی کی تو اس کے بعد پھر کون سی شکایت نہیں آئی۔

۵۰۔ ابن سعد، طبقات، ج ۲، ص ۸۹



اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

اس دوستی کا ایک بڑا فائدہ یہ ہوا کہ اہم تجارتی راستے پر اسلامی ریاست کی گرفت مزید مضبوط ہو گئی۔ نیز اس طرح دومۃ الجندل کے حاکم اکیدر، (جو مسلمانوں کے خلاف تھا) سے اس کے ایک قریبی رشتہ دار قبیلہ کو اس سے الگ کیا گیا (۵۱) نیز اس دوستی کی وجہ سے اسلامی ریاست کے اثرات عرب کی شمالی سرحد تک پھیل گئے۔ (۵۲)

### 3.4.6 مجموعی نتائج و اثرات

- ۱۔ ان معاہدات سے اسلامی ریاست کے حلیف وجود میں آئے اس طرح دشمنوں کی تعداد میں کمی، اور دوستوں میں اضافہ ہوا۔
- ۲۔ ان معاہدات کی وجہ سے مدینہ کے مغرب میں آباد قبائل کا اہل مکہ کی طرف سے مسلمانوں کے خلاف جنگی کارروائیوں میں حصہ لینے کا اندیشہ ختم ہو گیا۔
- ۳۔ مغربی تجارتی راستے پر آباد قبائل سے یہ معاہدے قلعہ کی مغربی دیوار ثابت ہوئے چنانچہ مشرکین بھی بھی اس راستے کو جنگ میں استعمال نہ کر سکے۔ (۵۳)
- ۴۔ اہل مکہ کی معاشی ڈور مسلمانوں کے ہاتھ میں آ گئی۔
- ۵۔ ان معاہدات کی وجہ سے مختلف قبائل کے درجنوں اہم خاندانوں میں اسلام کی روشنی پھیلی۔
- ۶۔ مدینہ کے ارد گرد کے علاقوں میں اسلامی ریاست کے اثرات پھیلے۔

### 3.5 معاہدہ حدیبیہ

مدینہ منورہ کے دونوں اطراف سے دشمنوں میں گھرا ہوا تھا۔ شمال میں یہودی خیبر میں جمع تھے اور مدینہ سے نکلنے والے بنو نضیر و قینقاع وہاں جمع ہوئے اور یہ مالدار تھے جبکہ جنوب میں مکہ والوں سے ہر وقت خطرہ رہتا اور تین بڑی جنگیں ان سے لڑی جا چکی تھیں۔

- ۵۱۔ بنو کلب، دومۃ الجندل کے حاکم، اکیدر کے قریبی رشتہ دار تھے۔ بلاذری، فتوح البلدان: ۶۳، بنو کلب سے مسلمانوں کی دوستی تھی، چنانچہ ۹ھ میں غزوہ تبوک کے موقع پر جب اکیدر (حاکم دومۃ الجندل) پر مسلمانوں نے لشکر کشی کی تو بنو کلب نے اس کی کوئی خاص معاونت نہیں کی اور وہ (اکیدر) آسانی سے مطیع ہو گیا۔ ابن ہشام ۵۲۶/۲
- ۵۲۔ دومۃ الجندل عرب کی شمالی سرحد کا علاقہ ہے۔ یاقوت الحموی، معجم البلدان ۳۸۷/۲
- ۵۳۔ ڈاکٹر حمید اللہ، عہد نبوی کے میدان جنگ، ص ۱۰۰

اگر آپ کو اپنے مقالے یا دیسریج پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

ڈاکٹر حمید اللہ مسالائمہ سرسی کے حوالے سے یہ بات صل کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک ذہین کمانڈر اور صاحب فراست سیاستدان کی طرح یہ فیصلہ کیا کہ ایک سے صلح کرنی جائے تو دوسرے سے ٹمٹنا آسان ہو جائے گا۔ صلح کے لیے قریش کا چناؤ کیا۔

- ۱۔ ان سے قریبی تعلقات تھے۔ قریش سے رشتے ناٹے تھے۔
- ۲۔ تین جنگوں میں ان کی طاقت ٹوٹ چکی تھی اور وہ صلح پر جلد آمادہ ہو سکتے تھے۔
- ۳۔ مکہ میں قحط پڑا تو رسول اللہ ﷺ نے ان کی مدد کی۔
- ۴۔ مکہ کی تجارتی شاہراہ بند ہونے یا رکاوٹ پڑ جانے سے انہیں پریشانی رہتی اور وہ اس بات کے خواہش مند تھے کہ آزادانہ تجارت کی راہ ہموار ہو۔ اسی غرض سے مکہ کے لوگ بھی مسلمانوں سے صلح چاہتے تھے۔

- ۵۔ نجد کے سردار ثمامہ بن اثال نے مکہ میں غلہ کی رسد بند کر دی اور رسول اللہ ﷺ کی سفارش پر غلہ جاری کیا اس طرح سے آپ نے اہل مکہ پر امداد و سفارش سے احسان کیا۔
- ۶۔ ابوسفیانؓ کی بیٹی حضرت ام حبیبہ سے نکاح کر لیا۔

رسول اللہ ﷺ نے بھی یہ فرمایا تھا کہ صلح کی غرض سے آیا ہوں آج مکہ والے جو مانگیں گے صلح کے لیے دینے کو تیار ہوں۔ ان حالات میں رسول اللہ ﷺ اہل مکہ سے درج ذیل پر معاہدہ کر لیا۔ (۵۴)

### 3.5.1 معاہدہ صلح

- ۱۔ دس سال تک جنگ روک دی جائے۔ لوگ امن سے رہیں اور ایک دوسرے سے روکے رہیں۔
- ۲۔ محمد (ﷺ) کے ساتھیوں میں سے جو حج یا عمرے یا تجارت کے لیے مکہ آئے تو اس کی جان و مال کا امان ہوگا اور قریش کا جو شخص تجارت کے لیے مصر یا شام (بروایت ابو عبیدہ عراق یا شام) جاتے ہوئے مدینہ سے گزرے تو اسے جان و مال کا امان ہوگا۔ (۵۵)

۵۴۔ ڈاکٹر حمید اللہ، عہد نبوی کے میدان جنگ، ص ۱۰۰-۱۱۱

۵۵۔ ابو عبیدہ: فقرہ نمبر ۴۳۱، نیز بلاذری، فتوح البلدان ۳۵

اگر آپ کو اپنے مقالے یا دیسچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

۳۔ قریش کا جو شخص اپنے ولی کی اجازت کے بغیر محمد (ﷺ) کے پاس آئے تو آپ اسے واپس کر دیں گے اور محمد (ﷺ) کے ساتھیوں میں جو شخص قریش کے پاس آئے گا وہ اسے آپ (ﷺ) کے پیرو نہیں کریں گے۔

۴۔ ہم آپس میں باہم سینہ بند رہیں گے (جن میں باہر سے کوئی غداری داخل نہ ہو سکے گی) اور نہ ہر خفیہ کسی دوسرے کی مدد دی جائے گی اور نہ اعلانیہ خود خلاف عہد دغا کریں گے۔

۵۔ جو محمد (ﷺ) کے معاہدے اور ذمہ داری میں داخل ہونا چاہتا ہے وہ ایسا کر سکتا ہے اور جو قریش کے معاہدے اور ذمہ داری میں داخل ہونا چاہتا ہے وہ بھی ایسا کر سکتا ہے۔

۶۔ اس سال آپ واپس جائیں گے البتہ آئندہ سال آپ تین راتیں (مکہ) میں ٹھہر سکیں گے۔ تلواریں کے سوا دوسرے ہتھیاروں کی اجازت نہیں ہوگی۔ وہ (تلواریں) بھی میانوں میں ہوں گی۔ (۵۶)

### 3.5.2 صلح حدیبیہ کی خلاف ورزی فتح مکہ کا پیش خیمہ

معاہدہ حدیبیہ میں بنو بکر قریش کے حلیف بنے جبکہ بنو خزاعہ رسول اللہ ﷺ کے حلیف بنے۔ اس طرح دونوں اس معاہدہ میں شریک ہوئے۔ بنو بکر و قریش نے معاہدہ کی خلاف ورزی کرتے ہوئے مسلمانوں کے حلیف قبیلہ بنو خزاعہ پر حملہ کر لیا اور انہیں نقصان پہنچایا۔ عمر بن سالم الخزاعی اور بنی کعب سے کوئی اور رسول اللہ ﷺ کے پاس حاضر ہوئے۔ آپ ﷺ مسجد میں لوگوں کے سامنے تشریف فرما تھے کہ وہ آپ کے سامنے کھڑے ہوا اور کہا:

یا رب انی ناشد محمدا

حلف آئینا و آبیہ الا قلدا

فی ضلیق کالبحر یجزی مزبدا

ان قریشا أخلفوک الموعدا

وزعموا أن لست أدعو أحدا

وهم اول و اقل عددا

قد کنتم ولداً و کنا والدا

ثمت أسلمنا فلم تنزع ابدا

هم بینونا بالوتیر هجدا

و قتلونا رکعا و سجدا

۵۶۔ ابن ہشام، السیرۃ النبویہ، ج ۲، ص ۳۱۷، الوثائق السیاسیہ، وثیقہ نمبر ۱۱،

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اے عمر بن سالم تمہاری مدد کی گئی۔

”نصرت یا عمر بن سالم“ (۵۷)

قریش نے بھی آپ کی شرائط سے صلح کے خاتمہ کو مان لیا۔ ابوسفیان نے تجدید صلح کی کوشش کی مگر بے خود۔ یہاں تک کہ رسول اللہ ﷺ نے مکہ پر چڑھائی کی۔

### 3.6 اہل طائف و وج سے معاہدہ

اہل طائف نے مسلمانوں کے مقابلہ کی ٹھانی تو رسول اللہ ﷺ نے ان پر لشکر کشی کی۔ حسد کی تاب نہ لا کر قلعہ بند ہوئے۔ آپ ﷺ نے محاصرہ کیا، محاصرہ طویل ہوا تو آپ نے محاصرہ ختم کیا۔ اہل طائف کو احساس ہوا کہ وہ مسلمانوں کا مقابلہ نہیں کر سکتے تو مدینہ وفد بھیجا اور مسلمانوں کی بالادستی قبول کر دی۔ درج ذیل امور پر معاہدہ ہوا۔

کان کتاب رسول اللہ ﷺ الذی کتب لہم۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

- ۱۔ یہ محمد نبی و رسول ﷺ کا ثقیف کے لیے عہد نامہ ہے۔
- ۲۔ ان کے لیے امان اور اللہ کی ذمہ داری ہے اور محمد بن عبد اللہ کی امان و ذمہ داری ہے۔
- ۳۔ بے شک ان کی وادی حرام ہے۔ سب کے لیے حرام ہے۔ وہاں کے جنگلی درخت، شکار اور غلہ سب حرام ہے۔
- ۴۔ طائف کو حرم قرار دیا۔
- ۵۔ مسلمان ان کے بتوں کو توڑیں گے۔ ابوسفیانؓ اور مغیرہ بن شعبہ کو بتوں کو توڑنے کے لیے بھیجیں۔
- ۶۔ ان پر امیر انہی سے مقرر ہوگا۔
- ۷۔ ان پر ظلم کے خلاف مدد دی جائے گی۔
- ۸۔ انہیں نہ تو فوجی خدمت کے لیے جمع کیا جائے گا اور نہ عشر وصول کیا جائے گا۔ (۵۸)

۵۷۔ ابن ہشام، السیرۃ النبویہ، ج ۲، ص ۲۶۵

۵۸۔ ابن ہشام، السیرۃ النبویہ، ج ۲، ص ۳۲۷، الوثائق السیاسیہ ۱۸۱-۱۸۲

اگر آپ کو اپنے مقالے یا دیسرج پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

## فصل چہارم

روم کے زیر اثر علاقوں سے حلف

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

## فصل چہارم: روم کے زیر اثر علاقوں سے حلف

4. غزوہ تبوک میں رومیوں سے مقابلہ تو نہ ہو مگر وہ عرب قبائل اور علاقے جو روم کے زیر اثر تھے۔ رسول اللہ ﷺ کے زیر اطاعت آ گئے۔ آپ ﷺ نے ان سے معاہدے کیے اور اسلامی سلطنت کا حلیف و طرفدار بنا لیا۔

### 4.1 دومۃ الجندل

یہ حجاز، شام و عراق کی تجارتی شاہراہ کا مرکز تھا۔ یہاں بنو کلب اور بنو کنندہ آباد تھے۔ رسول اللہ ﷺ نے حضرت خالد بن ولید کو بلایا اور انہیں اکیدر دومۃ کی طرف بھیجا۔ اس کا نام اکیدر بن عبد الملک تھا۔ اس کا تعلق قبیلہ کنندہ سے تھا۔ دومۃ الجندل کا فرمانروا تھا وہ نصرانی تھا۔ حضرت خالد بن ولید نے رسول اللہ ﷺ کے سامنے پیش کیا۔ اس کے خون سے روک دیا اور اس سے جزیہ پر صلح کی۔

”فلحقن له دمه و صالحه على الجزية“ (۵۹)

اکیدر دومۃ کے لیے امان اور عہد کا ایک فرمان لکھا گیا۔ جب میں نے اسلام قبول کیا۔

بسم الله الرحمن الرحيم: من محمد رسول الله ﷺ لا أكيدر حين أحباب إلى  
اسلام و خلع الانداد و الاصنام مع خالد بن ولید سيف الله في دومۃ الجندل و ركد  
فها ان لنا الضاصية من الفصل والبور والمعای واغفال الارض والحلفه والسلاه  
والحاضر والحصن، ولكم الضمامته من النخل والمعين من المعمور لا تعدل  
سارحتكم ولا تعد فاردتكم ولا يحظر عليكم النبات نقيمون الصلوة لوفتها و  
تؤتون الزكوة بحققها عليكم بذلك عهد الله والميثاق ولكم بذلك الصدق  
والوفاء..... (۶۰)

۵۹۔ ابن ہشام، السيرة النبوية، ج ۲، ص ۳۱۰

۶۰۔ السبیل، الروض الاف، ج ۲، ص ۳۱۱

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے مقبول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

ترجمہ: ہم اللہ الرحمن الرحیم۔ محمد رسول اللہ ﷺ کی طرف سے یہ فرمان اکیدر کے لیے ہے۔ چھوٹے چھوٹے تالابوں کے کنارے کی زمین 'غیر مزروعہ زمین' وہ جس کی حد بندی ہے ہاور نہیں ہے۔ زرہ، ہتھیار، باؤلی اور قلعہ اکیدر کے لیے ہے۔ تم لوگوں کے لیے کھجور کے تنے اور آبادی کا جاری پانی ہے۔ خمس ادا کرنے کے بعد تمہارے مویشی کو چراگاہ سے نہ ہٹایا جائے گا۔ جن میں زکوٰۃ نہیں نہ انہیں ہٹایا جائے گا۔ گھاس سے نہ روکا جائے گا۔ تم سے سوائے ان کھجور کے درخت جو ابھی طرح جڑ پکڑ چکے ہوں۔ کسی سے عشر نہ لیا جائے گا۔ نماز کو اس کے وقت پر ادا کرنا ہوگا اور زکوٰۃ کو اس کے حق کے مطابق ادا کرنا ہوگا۔ تم پر اس عہد و پیمان کی پابندی لازمی ہوگی۔ اس سے تمہاری سچائی، وفاداری کا ثبوت ملے گا۔ اللہ اور حاضرین مسلمین اس پر گواہ ہیں۔ (۶۱)

## 4.2 ایلہ کے سربراہ کی آمد

رجب ۹ھ غزوہ تبوک کے موقع پر جب رسول اللہ ﷺ روم کی سرحد تبوک پر پہنچے تو روم کی فوج سے سامنا ہوا۔ ایلہ کا فرمانروا حکمہ بن روبہ آیا اور رسول اللہ ﷺ سے مصالحت کی اور آپ ﷺ کو جزیہ دیا۔ اسی طرح اہل جرباء اور اہل اذرح نے جزیہ دینا قبول کیا۔

رسول اللہ ﷺ نے انہیں ایک تحریر لکھ دی:

## رسول اللہ ﷺ کا امن نامہ

”بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ هذه أمانة من الله و محمد النبي رسول الله ﷺ ليحنه بن رؤبه و اهل ايله سفنهم و سيارتهم في البر والبحر لهم، ذمة الله و ذمة محمد النبي و من كان معهم من اهل الشام و أهل اليمن و اهل البحر فمن أحدث منهم حدثا فانه لا يحول ماله دون نفسه وانه طيب عن اخذه من الناس وانه لا يحل أن يمنعوا ماء يردونه ولا طريقا يردونه من بر أو بحر“۔ (۶۲)

۶۱۔ ابن سعد، طبقات، ج ۲، ص ۶۳

۶۲۔ ابن ہشام، السيرة النبوية، الجزء الثاني، ص ۳۱۹

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

ترجمہ: یہ امن لی تحریر ہے اللہ اور اس کے رسول کی طرف سے۔ یحٰیہ بن ربیعہ اور اہل بیت کے لیے۔ ان کے جہاز اور کاروان خشکی و سمندر میں انہی کے لیے ہیں۔ اللہ اور محمد ﷺ کی حفاظت کے ذمہ میں ہیں اور اہل شام، یمن اور سمندر کے قریب سے جو لوگ ان کے ساتھ ہیں وہ اس میں شامل ہیں۔ جو کوئی (اس عہد کے خلاف) نئی بات کرے گا تو اس کا مال اس کی جان کو نہ بچا سکے گا۔ وہ اس شخص کے لیے حلال ہو گا جو اس کو بے گناہ کرے۔ یہ بھی حلال نہ ہو گا کہ یہ لوگ جس پانی پر اتریں اسے کسی سے روکیں۔ اور نہ خشکی و تری کے اس راستے پر جس کا وہ لوگ ارادہ کرتے ہیں۔

#### 4.3 اہل اذرح کے لیے فرمان

یہ فرمان محمد نبی ﷺ کی جانب سے اہل اذرح کے لیے ہے۔ یہ لوگ اللہ اور محمد ﷺ کی امان میں ہیں۔ ان پر ہر رجب میں سو دینار کھرے پورے پورے واجب الادا ہوں گے۔ مومنین کے ساتھ خیر خواہی اور احسان کرنے سے اللہ ان کا کفیل ہو گا۔ مومنین میں سے جو شخص خوف و تعزیر کی وجہ سے ان لوگوں کے پاس پناہ لے گا جب کہ ان لوگوں کو مومنین پر اندیشہ ہو۔ یہ لوگ اس وقت تک امان میں ہیں جب تک کہ محمد ﷺ بغرض جنگ روانگی سے پہلے تک ان سے بیان نہ کر دیں۔ (۶۳)

#### 4.4 اہل جرباء کے لیے امان

محمد بن عمرؓ نے کہا کہ اہل اذرح اور جرباء کے لیے یہ تحریر ہے کہ: ”یہ فرمان محمد نبی ﷺ نے اہل جرباء اور اہل اذرح کے لیے لکھا ہے کہ یہ لوگ اللہ اور محمد ﷺ کی پناہ میں ہیں۔ ان پر بطور جزیہ ان کے کاتے ہوئے سوت اور کپڑے کا اور ان کے پھلوں کا چوتھائی حصہ ہے۔

#### 4.5 اہل مقنا سے صلح

صالح مولائے قومہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اہل مقنا سے ان کے چوتھائی کاتے ہوئے سوت اور چوتھائی پھلوں کے لینے پر صلح فرمائی۔ محمد بن عمرؓ نے کہا کہ اہل مقنا یہودی تھے۔ جو ساحل بحر پر رہتے تھے اور اہل جرباء و اذرح بھی یہودی تھے۔ (۶۴)



اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

4.5 اس دن کے یہ فرمان ہوں ﷺ

وفد ثقیف کی درخواست پر رسول اللہ نے درج بالا تحریر لکھ دی:

”بسم الله الرحمن الرحيم

من محمد النبي ﷺ الى المؤمنين ان عضاه وج وميده لا يعضد من وجه يفعل شيء من ذلك فانه يجلد و تنزع ثيابه فان تعدى ذلك فانه يؤخذ فيبلغ به النبي محمداً وان هذا الامر النبي ﷺ و كتب خالد بن سعيد بامر الرسول محمد بن عبد الله فلا تبعده احد يظلم نفسه فيما أمره به محمد رسول الله ﷺ“ (۱۵)

ترجمہ: ”یہ فرمان محمد رسول اللہ ﷺ کی جانب سے مسلمانوں کے نام ہے کہ وج کے عضاء (خار دار جھاڑیاں / درخت) قطع نہ کیے جائیں۔ اور نہ وہاں شکار کیا جائے۔ جو اس پر ارتکاب کرے گا اسے گرفتار کر کے رسول اللہ ﷺ کے پاس لایا جائے گا۔ یہ آپ ﷺ کا حکم ہے۔ (۶۶)

#### 4.6 مقتانین یہود بنی جنیہ کے نام فرمان نبوی

مقتانیلہ کے قریب ہے۔ یہود بنی جنیہ اور اہل مقتا کے لیے یہ تحریر رسول اللہ ﷺ نے ان کے قاصدوں کو دی:

”تمہارے قاصد جو تمہاری ہستی کو واپس جا رہے ہیں وہ میرے پاس اترے۔ میرا فرمان تم تک پہنچے تو تم لوگوں کو امن ہے۔ تمہارے لیے اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی ذمہ داری ہے تم پر کئی ظلم و زبردستی نہ ہوگی۔ رسول اللہ ﷺ جس چیز سے خود اپنی حفاظت کرتے ہیں۔ اس سے تمہارے ہی محافظ رہیں گے۔ لہذا رسول اللہ ﷺ کے لیے وہ تمہارا مالی غنیمت ہے جس پر تم کسی سے صلح کرو اور وہ غلام جو تمہارے پاس صلح میں آئیں۔ مویشی، گھریلو ہتھیار۔

۶۵۔ ابن ہشام، السیرۃ النبویہ، ج ۲، ص ۳۲۷

۶۶۔ ابن سعد، طبقات، ج ۲، ص ۵۷

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

اور مال سوائے اس کے جو خود رسول اللہ ﷺ معاف کر دیں یا آپ کا کوئی قاصد معاف کرے۔ تم پر تمہارے کھجور کے باغوں کا چوتھائی حصہ ہے۔ بحری شکار اور عورتوں کے کاتے ہوئے سوت کا چوتھائی حصہ ہے۔ آئندہ تم لوگ ہر قسم کے جزیہ اور بیگار سے بری ہو۔ اگر تم سنو گے اور اطاعت کرو گے تو رسول اللہ ﷺ کے ذمہ ہو گا کہ وہ تمہارے بزرگ کا احترام کریں اور تمہارے بدکار سے درگزر کریں۔

اما بعد بنام مومنین و مسلمین! جو شخص اہل مقنا کے ساتھ نیکی کرے گا تو یہ اس کے لیے بہتر ہو گا۔ جو بدی کرے گا اس کے لیے برا ہو گا۔ جو امیر و حاکم ہو گا وہ تمہی سے ہو گا یا رسول اللہ ﷺ کے متعلقین سے ہو گا۔ (۶۷)

#### 4.7 اہل نجران سے معاہدہ امن اور فرمان نبوی ﷺ

رسول اللہ ﷺ اہل نجران کے لیے ایک فرمان تحریر فرمایا:

محمد رسول اللہ ﷺ کی جانب سے اہل نجران کے لیے ہے کہ ان لوگوں پر حسب ذیل طریقے پر آپ کے حکم کی پابندی لازمی ہے۔

۱۔ ہر زرد، یا سفید یا سیاہ پھل میں یا غلام کے باب میں حکم نبوی ﷺ پر عمل کیا جائے گا۔ لیکن آپ نے یہ کرم کیا کہ:

۲۔ یہ سب محصول دو ہزار مسلے کے عوض چھوڑ دیا جائے گا جو اوقیہ کے حساب سے ہوں گے۔

۳۔ ہر رجب میں ایک ہزار مسلے واجب الادا ہوں گے اسی طرح برصغیر میں ایک ہزار واجب الادا ہوں گے۔

۴۔ ان کے قبضے میں جو زرہیں، یا گھوڑے یا اونٹ یا اسباب ان کے لیے جائیں گے وہ بھی حساب سے ہو گا۔ میرے قاصدوں کی بیس روز یا اس سے کم کی مہمان داری ہے مگر ایک ماہ سے زیادہ نہ روکا جائے گا۔

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

۵۔ جب سن میں جنگ ہو اہل جرمان کے ذمہ میرے قاصدوں کو میں زرہ، میں لھوڑے، اور میں اونٹ بطور عاریت دینے ہوں گے۔

۶۔ ان میں سے جو چیز فنا ہوگی اس کا تاوان میرے قاصد پر ہوگا۔

۷۔ حاضر و غائب، معابد و عبادات، اللہ کی پناہ اور رسول اللہ ﷺ کی ذمہ داری میں ہیں۔ نہ تو ان کے ..... کو تبدیل کیا جائے گا نہ کسی راہب کو اس کی رہبانیت سے اور نہ کسی واقف کو اس کی وقفانیت سے۔

۸۔ اسی قبیل یا کثیر تعداد کو تبدیل نہ کیا جائے گا جو ان کے قبضہ میں ہے۔ سود کے لین دین کا کوئی حق نہ ہوگا۔

۹۔ زمانہ جاہلیت کے خون کے انتقام کا حق نہ ہوگا۔

۱۰۔ جو حق کا مطالبہ کرے گا ان کے درمیان انصاف کیا جائے گا۔

۱۱۔ نہ تو ظلم کیا جائے گا نہ بجز ابنوں پر ظلم سہا جائے گا۔ جس نے سابق میں سود کھایا تو میں اس سے بری ہوں۔ دوسرے کے ظلم میں ان سے مواخذہ نہ ہوگا۔

۱۲۔ جو کچھ اس فرمان میں مذکور ہے اس پر ہمیشہ کے لیے اللہ کی پناہ اور محمد ﷺ کی ذمہ داری ہے۔ یہاں تک کہ اللہ اپنا حکم بھیجے۔ بشرطیکہ یہ لوگ بلا جبر و اکراہ اپنی ذمہ داری میں نیکی و خیر خواہی کریں۔  
گواہ شدگان:

ابو سفیان بن حرب، غیلان بن عمرو، مالک بن عوف النصری، اقرع بن حابس، مغیرہ بن شعبہ، عامر مولا ابی بکر۔

#### 4.8 اہل نجران کو فرمان نبویؐ

علاء بن الحضرمی اس مقام کے بحر و بر، قبائل، انہار، اور جو اس پر پیدا ہو رسول اللہ ﷺ کی طرف سے امین ہیں۔ اہل بحرین ظلم کے موقع پر ان کے حامی، ظالم کے معاملے میں ان کے مددگار اور جنگوں میں ان کے معاون ہیں۔ ان لوگوں پر اس کے متعلق اللہ کا عہد و میثاق ہے۔ نہ وہ کسی قول کو بدلیں گے اور نہ جدائی کا

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

ارادہ کریں۔ مسلمانوں کے لشکر پر ان لوگوں کو مالی غنیمت میں شریک کرنا حکم میں عدل کرنا جہاد کی روانگی میں میانہ روی کا خیال رکھنا لازم ہے۔ یہ حکم ہے جس کی فریقین میں کوئی تبدیلی نہ ہوگی۔ اللہ اور رسولؐ اس پر غواہ ہیں۔ (۶۸)

اہل علم نے کہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت موت کے معززین و روساء کے نام ذکر میں بھیجے اور معاہدہ تحریر کیا۔ آپ نے زرعہ، الیتی، الجبری، عبدکلاں، ربیعہ، حجر کے نام تحریر فرمائے۔

#### 4.9 یمامہ:

نجد سے ملحقہ علاقے یمامہ میں اسلامی اثرات صلح حدیبیہ سے قبل ہی پہنچ گئے تھے۔ (۶۹) یہاں کا حکمران ہوزہ بن علی تھا جو کہ ایک طاقتور سردار تھا اور نصرانی مذہب پر قائم تھا اور ایرانی حکومت کا دوست تھا۔

نبی کریم ﷺ نے اس کو اسلام کی دعوت دی تو وہ اس شرط پر آپ ﷺ کی دعوت قبول کرنے کو تیار ہوا کہ آپ ﷺ اپنے اقتدار میں اسے بھی شریک کر لیں۔ نبی اکرم ﷺ نے اس کی اس شرط کو قبول نہیں کیا۔ نبی کریم ﷺ کی اس دعوت کا فائدہ یہ ہوا کہ وہاں کے چند قبائل مسلمان ہو کر اسلامی دفاق میں شامل ہو گئے۔ (۷۰)

#### 4.10 یمن:

عرب کے جنوب میں یہ شہر انتہائی متمدن تصور کیا جاتا تھا۔ علاوہ ازیں یہ شہر سرسبز، شاداب بھی تھا اور تجارتی مرکز بھی۔ یہاں صنعاء کا تجارتی میلہ بھی لگا کرتا تھا۔ (۷۱)

۶۸۔ طبقات ابن سعد، ج ۲، ص ۵۶

۶۹۔ ملاحظہ ہو یمامہ کے ایک سردار ثمامہ بن اثال کے اسلام کا واقعہ۔ ابن ہشام ۲/۶۳۹۔ سرے ایران نے اسے ایک تابع بھی عنایت کیا تھا جس میں ایک قیمتی لعل لگا ہوا تھا اور وہ اسے پہنتا کرتا تھا۔ اسی وجہ سے ہوزہ کو ذوالتاج کا لقب بھی دیا گیا تھا۔

ابن درید، الاشتقاق ۳۷۸۔ بلاذری، فتوح البلدان ۸۷۔ نیز دیکھیں ابن سعد ۲/۲۶۲

۷۰۔ ابن ہشام، السیرۃ النبویہ، وفد بنو حنیفہ، ۲/۵۷۶

۷۱۔ ابن حبیب، المحبر، ص ۲۶۶

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

یمن کی سرزمین پر عاد، عمالیق، اہل معین، سباء اور حمیر کی سلطنتیں قائم ہوئیں۔ بعد ازاں اہل حبشہ یمن پر قابض ہو گئے اور ستر برس تک حکومت کی پھر اہل فارس نے انہیں نکال کر یمن پر خود قبضہ کر لیا۔ (۷۲)

ظہور اسلام کے وقت کسرائے ایران کی طرف سے یمن پر باذان گورنر مقرر تھا۔ کسرائے ایران کے حکم کی تعمیل میں باذان نے دو آدمی نبی کریم ﷺ کی طرف بھیجے تاکہ ان کا جائزہ لیں اور احوال وغیرہ کی خبر کریں۔ نبی اکرم ﷺ نے ان آدمیوں کو معجزانہ طور پر کہا کہ باذان کو خبر دو کہ کسریٰ کو قتل کر دیا گیا ہے۔ جانے وقت انہیں تالیف قلب کے لیے آپ ﷺ نے ہدیے بھی عنایت فرمائے اور یہ پیغام بھی دیا کہ تم (اہل یمن) مسلمان ہو جاؤ تو تمہاری حکومت تمہارے سپرد ہی رہے گی۔ باذان نے جب یہ احوال سنے تو وہ اور دیگر رؤساء فارس (بنو الایماء) اسلام لے آئے۔ (۷۳)

سیاسی انارکی کی وجہ سے یمن پر ایران کا اثر کمزور پڑ گیا تھا۔ اور وہاں ایک وحدت پسند تحریک کا آغاز بھی ہو گیا تھا کہ مداخلت کنندہ ایرانی غیر ملکیوں کو نکال باہر کیا جائے۔ (۷۴) اس ساری صورت حال کو مد نظر رکھ کر نبی اکرم ﷺ کے خطوط بنام اہل یمن کا مطالعہ کیا جائے کہ مسلمان، ارکان اسلام کی بجا آوری کا اہتمام کریں، غیر مسلم یہودیوں کو زبردستی ان کے دین سے برگشتہ نہ کیا جائے (ملک بدر ہونے کا خطرہ رکھنے والے ایرانیوں) (۷۵) مجوسیوں کے لیے آپ ﷺ نے لکھا کہ ان سے فی بالغ مرد و عورت صرف ایک دینار تزیہ لیا جائے اور اگر یہ تابع رہیں تو ان کی جائیدادوں کی حفاظت کی جائے گی اور ان کے مظلوموں کی دادرسی کی جائے گی۔ (۷۶)

کوئی تعجب نہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے ان احکام کی وجہ سے یمن میں اسلام کو خوب ترقی ملی۔ چنانچہ یمن اور اطراف میں سے بکثرت وفود حاضر ہوئے۔ (۷۷)

۷۲۔ حموی، معجم البلدان ج ۵، ص ۴۴

۷۳۔ یہ وہ لوگ تھے جنہوں نے یمن فتح کیا تھا۔ ابن حبیب، الحجر، ص ۲۶۶

۷۴۔ ابن سعد، طبقات، ج ۱، ص ۲۶۰

۷۵۔ ابن سعد، طبقات، ج ۱، ص ۲۶۰

۷۶۔ الوثائق السیاسیہ، وثیقہ ۱۰۵ تا ۱۰۹

۷۷۔ ابن سعد، طبقات، ج ۲، ص ۲۶۳

اگر آپ کو اپنے مقالے یا دیر سچ پھر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

.....

یہ عرب کے جنوب مشرق کا ایک ساحلی علاقہ تھا اور یہاں قبیلہ ”ازد“ کثرت سے آباد تھا۔ (۷۸)  
 یمن کی طرح یہاں بھی ایرانی حکومت کے اثرات تھے۔ یہاں ایران کی طرف سے مقررہ حکمران، جلدی بن  
 المستکبر کی حکومت تھی۔ (۷۹)

اگرچہ ماخذ میں اس کا تذکرہ نہیں لیکن یمن کی صورت حال پر قیاس کرتے ہوئے یہ کہا جاسکتا ہے کہ  
 یہاں بھی اس قسم کی کوئی تحریک اٹھی ہو۔ اگر نہیں تو بھی ایران میں سیاسی انارکی کی بناء پر اس کے زیر اثر مملکتوں  
 پر گرفت کمزور پڑ جانا تو ایک طبعی امر ہے۔ چنانچہ آپ ﷺ نے اس صورت حال کو دیکھتے ہوئے شہزادگان عمان  
 عبد وجیف کو اسلام کی طرف دعوت دی جس کا اثر یہ ہوا کہ وہ دونوں اسلام لے آئے۔ (۸۰)

#### 4.12 بحرین:

یہ عرب کے مشرق میں ایک ساحلی علاقہ تھا۔ (۸۱) یہاں مختلف قبائل، عبد القیس، بکر بن وائل اور تمیم  
 کے لوگ آباد تھے۔ بحرین بھی فارس کے زیر اثر تھا اور یہاں عربوں پر ایرانیوں کی طرف سے منذر بن ساوی  
 حکمران تھا۔ (۸۲) نبی اکرم ﷺ نے اہل بحرین کو دعوت اسلام دی تو یہاں کے حکمران اور دیگر اہل عرب بھی  
 مسلمان ہوئے۔

آپ ﷺ نے اہل بحرین کو لکھا کہ تمہارا سب کچھ تمہارے پاس ہی رہے گ بشرطیکہ تم اللہ اور رسول  
 کے تابع رہو۔ بحرین میں یہودیوں، نصرانیوں اور مجوسیوں کی آبادیاں بھی تھیں۔ آپ ﷺ نے ان  
 (غیر مسلموں) سے جزیہ پر صلح کر لی۔ (۹۱)

۷۸۔ بلاذری، فتوح البلدان ۷۶، یا قوت حموی، معجم البلدان، ج ۴، ص ۱۵۰

۷۹۔ ابن حبیب، البحر ۶۶-۶۷

۸۰۔ بلاذری، فتوح البلدان ۷۶

۸۱۔ حموی، معجم البلدان ۳۴۷/۱

۸۲۔ بلاذری، فتوح البلدان ۷۷

۹۱۔ بلاذری، فتوح البلدان، ۷۸

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iii@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iii@gmail.com)

#### 4.13 حلف، شریعت اسلامی کی نظر میں

اسلام معاہدے کی پابندی کو لازم قرار دیتا ہے لیکن معاہدے کی حدود و قیود متعین کر دی کہ کس حد تک معاہدہ کیا جا سکتا۔ حلیف کے حقوق متعین کر دیئے گئے۔ اصولی طور پر تو یہ فیصلہ فرمایا گیا کہ معاہدوں کی پابندی لازمی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا:

”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ“ (٩٢)

(اے ایمان والو! بندشوں کی پوری پوری پابندی کرو)

معمر نے قتادہ سے روایت کی ہے کہ اس سے مراد زمانہ جاہلیت میں کیے گئے معاہدے وغیرہ ہیں۔ ابن عیینہ نے عاصم الاحوال سے نقل کیا کہ میں نے حضرت انسؓ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ حضور اکرم ﷺ نے ہمارے گھر کے احاطے میں بیٹھ کر مہاجرین و انصار کے درمیان مواخات کا معاہدہ کیا اور بھائی چارہ کا رشتہ قائم کیا۔ (۹۳)

ابوبکر بھاص کہتے ہیں کہ قول باری تعالیٰ: ﴿وَالَّذِينَ عَقَدْتَ اِيْمَانَكُمْ فَاتُوْبِهِمْ نَصِيْبُهُمْ﴾ وہ لوگ جن سے تمہارے عہد و پیمان ہوں تو ان کا حصہ انہیں دو۔ مفسرین کے درمیان اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ اسلام کے ابتدائی زمانہ میں نسب کی بجائے حلف اور معاہدے کی بناء پر ایک دوسرے کے وارث قرار پائے۔

درج بالا آیت کا یہ ہی مفہوم ہے۔ یہاں تک کہ وقت آ گیا کہ اللہ تعالیٰ نے رشتہ داروں کو حلیف کے مقابلہ میں اولیٰ قرار دیا اور فرمایا:

﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ﴾ (٩٣)

(اور کتاب اللہ میں رشتہ دار ایک دوسرے سے زیادہ تعلق رکھتے ہیں۔ بہ نسبت دوسرے مواتین اور مہاجرین کے)

۹۲۔ سورہ المائدہ: ۱

٩٣- الجصاص، احكام القرآن، ج ٢، ص ١٢١

۹۴ - سورہ



اگر آپ کو اپنے مقالے یا دیر سچ پھر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

اس طرح سے بے قید معاہدے کی گنجائش نہیں رہی۔ آنحضرت ﷺ سے حضرت جبر بن مصعب روایت کرتے ہیں:

”لا حلف فی الاسلام و امام الحلف الجاہلیۃ فلم یزدہ الاسلام الابشدة“ (۹۵)

(اسلام میں کوئی حلف نہیں زمانہ جاہلیت میں کیے گئے حلف کو اسلام نے اور بھی محفوظ کیا)

اللہ تعالیٰ نے باہمی مدد و نصرت کا معیار مقرر کر دیا۔ عہد جاہلی کے حق و باطل کی پروا کیے بغیر حلف کی پابندی منسوخ ہو گئی۔ ارشاد ربانی ہے:

﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ (۹۶)

(نیکی اور تقویٰ کے کاموں میں ایک دوسرے کی مدد کرو اور گناہ اور زیادتی کے کاموں میں ایک دوسرے کی مدد نہ کرو)

اس طرح سے ہر حال میں حلیف کی مدد منسوخ ہو گئی اور ایسے معاہدے باطل قرار دیے جو قسم و زیادتی پر مبنی ہوں۔ لہذا امر باطل میں ایک دوسرے کی مدد و نصرت کا جواز نہیں اور نہ ہی اس امر کا اپنی جائیداد رشتہ داروں سے سمیٹ کر اور انہیں اس سے محروم رکھ کر وراثت کے طور پر حلیف کی جھوٹی میں ڈال دوں۔ ایسے موقع پر آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ ”لا حلف فی الاسلام“ آپ ﷺ کے ارشاد کا دوسرا حصہ جس میں آپ نے فرمایا:

”وما کان الحلف فی الجاہلیۃ فلم یزدہ الاسلام الابشدة“ (۹۷)

تو اس سے مراد عہد پورا کرنا ہے جو لوگوں کی نصرت و امداد پر ہو۔ نیکی اور بھلائی کے لیے ہو۔ مثلاً وہ معاہدہ جو زبیر بن عبدالمطلب نے کیا۔

۹۵۔ الجصاص، احکام القرآن، ج ۴، ص ۲۲۱۔ ابن حجر عسقلانی، فتح الباری، شرح صحیح البخاری، کتاب الکفالة، باب ۲، والذین

عقدت ائیکم، ج ۴، ص ۵۹۶،

۹۶۔ سورہ المائدہ: ۲

۹۷۔ الجصاص، احکام القرآن، ج ۴، ص ۲۲۱۔



اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

حضور اکرم ﷺ نے فرمایا: ایک معاہدہ جو ابن جدعان کے گھر کے احاطہ میں ہوا جس میں میں بھی موجود تھا، مجھے یہ پسند نہیں کہ اس معاہدے سے غداری کے صلہ میں مجھے سرخ اونٹ مل جائیں۔ بنو ہاشم، بنو تیم اور بنو زہرہ نے یہ طے کیا تھا کہ وہ مظلوم کا اس وقت تک ساتھ دیتے رہیں گے جب تک گرمی کی وجہ سے سر کا جسم پسینہ سے شرابور ہوتا رہے گا۔ (۹۸)

یعنی جب تک اس کی دادرسی نہ ہو جائے گی اور مجھے زمانہ اسلام میں اس قسم کے معاہدے کی دعوت دی جاتی تو قبول کر لیتا۔ یہ معاہدہ حلف الفضول کے نام سے مشہور ہوا۔

ایک قول کے مطابق وہ معاہدہ مظلوم کی حمایت اور زندگی کے گزران کے سلسلہ میں ایک دوسرے کے ساتھ ہمدردی کرنے اور خبر گیری سے متعلق تھا۔ (۹۹)

اسی طرح حلف المطہین اس معاہدے کا نام ہے جو قریش کے درمیان ہوا، اس میں یہ طے پایا تھا جو لوگ حرم کے اندر قتال اور اس کی بے حرمتی کے مرتکب ہوں گے، ان کے خلاف مشترکہ طور پر اقدام کیا جائے گا۔ اس لیے آپ ارشاد کے دوسرے حصہ سے مراد حلف الفضول اور حلف المطہین جیسے معاہدے ہیں۔

حضور ﷺ سے یہ بھی مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”میں مطہین کے معاہدے میں شریک تھا۔ اس وقت نوعمر تھا، اور مجھے یہ پسند نہیں کہ اگر میں اس معاہدے کو توڑ دوں تو مجھے سرخ اونٹ ملیں۔ (۱۰۰)

”حدثنا عاصم قال قلت لانس بن مالک اَبْلَغَكَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لَا حِلْفَ فِي

الْإِسْلَامِ فَقَالَ حَدَّثَ النَّبِيَّ ﷺ بَيْنَ قُرَيْشٍ وَالْأَنْصَارِ فِي دَارِي“ (۱۰۱)

(عاصم نے کہا کہ میں نے حضرت انس بن مالک سے دریافت کیا کہ کیا آپ تک یہ

حدیث پہنچی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ اسلام میں حلف نہیں تو آپ نے فرمایا کہ

رسول اللہ ﷺ نے قریش اور انصار کے درمیان میرے گھر میں حلف قائم کی)

۹۸۔ الجصاص، احکام القرآن، ج ۳، ص ۱۲۳

۹۹۔ ایضاً

۱۰۰۔ ایضاً، ص ۱۲۳-۱۲۵

۱۰۱۔ ابن حجر عسقلانی، فتح الباری، شرح صحیح البخاری، کتاب الکفالة، باب ۲، والذین عقدت بينهم، ج ۴، ص ۵۵۶

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

سوال کا مقصد یہ تھا کہ زمانہ جاہلیت میں لباسِ اجنبی میں مخالفت کرتے تھے، اب اسلام آیا یہ عقیدہ نہیں ہوتا۔ کیا آنحضرت ﷺ نے اس سے منع فرما دیا۔ حضرت انسؓ کے اس ارشاد کا مطلب یہ ہے کہ یہ اشوع نہیں۔ حضور اقدس ﷺ نے میرے گھر میں قریش و انصار میں مواخات قائم کی۔ یہ بھی ایک مخالفت ہے۔ یہ ہے کہ اسلام نے اپنے پیروؤں میں ایسی قوی اور مضبوط یگانگت قائم کر دی کہ عہد جاہلیت کی مخالفت کی ضرورت نہیں جیسا کہ مسلم میں حضرت جبیرؓ بن مطعم سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ اسلام میں حلف نہیں، یہ جاہلیت میں تھی۔ اسلام نے اس میں اور قوت پیدا کر دی۔ یعنی مخالفت کی وجہ سے یا کسی تعاون اور ہمدردی کا جو جذبہ پیدا ہوتا تھا اسلام نے اس میں اور بھی شدت پیدا کر دی۔ اب اس کی کوئی حاجت نہیں۔

☆☆☆☆☆

اگر آپ کو اپنے مقالے یا دیر سچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

## نتائج و سفارشات

شریعت اسلامی کا اس طرز سے مطالعہ نہایت ہی مفید ہے۔ حضرت شاہ ولی اللہؒ کی یہ صاب رستہ ”اگر تم شریعت کی گہرائیوں کو سمجھنا چاہتے ہو تو پہلے عرب امیوں کی تحقیق کرو، وہ ہی دراصل آپؐ کی شریعت کا تشریحی مادہ ہیں۔ اس کے بعد آپؐ کی اصلاح کی کیفیت کو سمجھو جو آپؐ نے ان مقاصد کے تحت تشریح، تفسیر اور احکام ملت کے باب میں کی“ انتہائی قابل عمل اور نافع ہے۔

اس تحقیقی مقالہ سے حاصل ہونے والے نتائج درج ذیل ہیں:

۱۔ ولاء عہد جاہلی میں مولیٰ و آقا اور اپنی مرضی سے شامل ہونے والے افراد کے درمیان ایک محدود دوستی ہے، جس کی شریعت اسلامی نے توثیق کی لیکن چند اصلاحات کے ساتھ: رشتہ دار یعنی اللہ کے بنائے ہوئے رشتے اس پر فوقیت رکھتے ہیں۔ لہذا وراثت منتقل نہیں ہو سکے گی البتہ مال میں کچھ وصیت جائز ہے۔

۲۔ آقا و مولیٰ کے درمیان رشتہ ولاء قائم رہے گا۔ اسے چھوڑا نہیں جاسکتا، ولاء سابقہ کی حمایت فرمادی۔

۳۔ حسن جوار کا حکم دیا۔ اس کے حقوق متعین کیے لیکن جوار بحیثیت نصرت و حمایت اور حفاظت کے باب میں اس کی ذمہ داری حکومت و ریاست کے سپرد کر دی۔ جان و مال اور عزت و عصمت کے تحفظ کا قانون رستہ کر ریاست کو اس کا ذمہ دار ٹھہرایا۔ اسلامی ریاست کی موجودگی میں قبائلی پناہ کا تصور ختم ہو گیا۔ سلطنت کے ذریعے تمام حقوق کی حفاظت ہوگی۔

۴۔ حلف کے ذریعے بننے والی تنظیم و طاقت کے اصول متعین فرما دیے کہ مظلوم کی حمایت و مدد کے لیے یہ معاہدہ ہو سکتا ہے لیکن ظلم پر ساتھ دینے کا حلف باطل ہے۔

## سفارشات:

۱۔ اس عہد میں موجود سماجی و سیاسی اور معاشی اصول و ضوابط کا اس انداز میں تجزیہ کیا جائے جو رسول اللہ ﷺ کی کیفیت اصلاح کو سامنے رکھ کر ان کی اصلاح کی جاسکتی ہے۔ اگر وہ مفید ہیں تو انہیں تقویت دی جائے، ان میں جو خرابی ہے اس کی اصلاح کی جائے۔ معاشرے کی ہر رسم کا یکسر مسترد کر دیا جائے درست نہیں بلکہ اس کا تجزیہ کرنا چاہیے۔ پھر اس کے قبول و اختیار، اصلاح یا رد کا فیصلہ کرنا چاہیے۔

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

۲۔ دعوت دین اور غلبہ دین کی کوششوں میں موجودہ دور کے وہ اصول جو بحفاظت جدوجہد میں مددگار ہوں اختیار کرنے چاہیں کہ موجودہ دور کی ہر مفید چیز کا انکار کر دینا چاہیے مثلاً بین الاقوامی قانون اور شہری حقوق جیسے فوائد سے مدد حاصل کی جاسکتی ہے

۳۔ مشکل حالات میں مثلاً کاروباری نقصان، جرمانے، تعاون، دیت وغیرہ میں باہمی مدد و نصرت اور تعاون کے فرغ کیلئے ولا کی طرز کے معاہدے کیے جاسکتے ہیں جس کی رو سے وراثت میں محدود وصیت کی اجازت دی جاسکتی ہے۔

۴۔ جوار کے ذریعے جو شخصی جان و مال کی حفاظت کی جاتی تھی اب یہ فرض حکومت کا ہے کہ ہر شخص کی جان و مال اور عزت و آبرو کو تحفظ حاصل ہو۔ جان و مال کے نقصان کی صورت میں تلافی کا بندوبست کیا جانا چاہیے ہے۔ مثلاً آگ لگنا، چوری، ڈاکہ، قتل وغیرہ کے سلسلے میں حکومت وقت ذمہ دار ہوتی ہے۔ کیونکہ حدیث مبارکہ کی رو سے تمام شہریوں کی جان و مال کی حفاظت کرنا حکومت کی ذمہ داری ہے۔ اور شخصی جوار و مال کا سلسلہ حکومت کے ساتھ بدل چکا ہے۔ لیکن اسلام کی رو سے پڑوسیوں کے ساتھ حسن سلوک اور احسان کی ذمہ داری ہر مسلمان کا فرض ہے جس کا احساس کیا جانا چاہیے۔

۵۔ معاہدے صرف وہ ہی جائز ہیں جو باہمی امداد و نصرت کی بنیاد پر قائم کئے جائیں نہ کہ ختم و زیادتی کے لیے اکٹھے ہونا چاہیے۔ ایسے معاہدے جو حق تلفی اور ظلم پر مبنی ہوں انہیں یکسر مسترد کرنا چاہیے۔ خواہ یہ معاہدے ملکی ہوں یا بین الاقوامی یا ایک ملک کا دوسرے ملک کے ساتھ۔ ایسے تمام معاہدوں کا زمرہ جائزہ لینا چاہیے۔ مثلاً امریکہ کے ساتھ وہ تمام معاہدے جو پاکستان نے افغانستان پر حملوں کی سہولیات دیے کے لیے کیے ہوں وہ ناجائز اور یکسر قابل تنبیخ ہیں۔ اسی طرح وہ تمام ملکی قوانین جن سے لوگوں کی حق تلفی ہوتی ہو ناجائز ہیں۔

### درست فرضیہ تحقیق:

تحقیقی مقالہ میں قائم کردہ فرضیہ تحقیق اور حاصل شدہ نتائج کی روشنی میں تیسرا فرضیہ تحقیق درست ہے۔

- یہ کہ عرب سیاست و مملکت سے آشنا تھے۔

- ان میں جان و مال اور عزت و آبرو کی حفاظت کے ادارے و تنظیمیں موجود تھیں۔

- آنحضرت ﷺ نے ان کی منفعت کے پیش نظر ترمیم و اصلاح کے بعد انہیں باقی رکھا۔

اگر آپ کو اپنے مقالے یا دیسرج پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

## فہارس

اگر آپ کو اپنے مقالے یا دیر سچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

## فہرست آیات مبارکہ

نمبر شمار آیات	سورۃ	آیہ صفحہ نمبر
۱.	﴿إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ﴾	ال عمران ۶۶ ۶۵
۲.	﴿وَلِكُلٍّ جَعَلْنَا مَوَالِيَ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ﴾	النساء ۳۳ ۳۲
۳.	﴿وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا..... مَنْ كَانَ مُخْتَلًا فُخُورًا﴾	النساء ۳۶ ۳۵
۴.	﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَعْدَانِكُمْ وَكَفَى بِاللَّهِ وَلِيًّا وَكَفَى بِاللَّهِ نَصِيرًا﴾	النساء ۲۵ ۲۴
۵.	﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ.....﴾	النساء ۳۵ ۳۴
۶.	﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا..... مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾	النساء ۴۴ ۴۳
۷.	﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾	المائدہ ۱ ۱
۸.	﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾	المائدہ ۲ ۲
۹.	﴿أَوْعِظْهُمْ أَنْ جَاءَ كُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ..... لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ﴾	الاعراف ۱۹ ۱۸
۱۰.	﴿وَإِذْ زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ..... وَإِنِّي جَارٌ لَكُمْ﴾	سورہ انفال ۲۸ ۲۷
۱۱.	﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ..... قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ﴾	التوبہ ۱۷ ۱۶
۱۲.	﴿وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ..... عَنِ الْمُنْكَرِ﴾	التوبہ ۷ ۶
۱۳.	﴿وَقُضِيَ الْأَمْرُ وَاسْتَوَتْ عَلَى الْجُودِيِّ وَقِيلَ بُعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾	سورہ ہود ۶۷ ۶۶
۱۴.	﴿وَإِلَىٰ عَادٍ أَخَاهُمْ هُودًا﴾	ہود ۵۶ ۵۵
۱۵.	﴿وَإِلَىٰ ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا﴾	ہود ۶۱ ۶۰

اگر آپ کو اپنے مقالے یا دیر چھپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

۱۶. ﴿وَلَقَدْ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْحِجْرِ الْمُرْسَلِينَ﴾ الحجر ۶۰
۱۷. ﴿أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا﴾ الكهف ۶
۱۸. ﴿فَمَكَتْ غَيْرَ بَعِيدٍ فَقَالَ أَحَطْتُ..... مِنْ سَاءِ بَنِي يَقِينٍ﴾ النمل ۲۷
۱۹. ﴿إِنِّي وَجَدْتُ امْرَأَةً تَمْلِكُهُمْ..... عَرْشَ عَظِيمٍ﴾ النمل ۲۷
۲۰. ﴿ادْعُوهُمْ لِآبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ..... فِي الدِّينِ وَمَوَالِيكُمْ﴾ الاحزاب ۵
۲۱. ﴿فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا آبَاءَهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ وَمَوَالِيكُمْ﴾ الاحزاب ۵
۲۲. ﴿وَأُولُو الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾ الاحزاب ۶
۲۳. ﴿لَقَدْ كَانَ لِسَاءٍ فِي مَسْكِنِهِمْ..... طَبِيبَةً ورُبُّ غَفُورٍ﴾ السبا ۱۵
۲۴. ﴿وَإِذْ كَرِخَا عَادَ، إِذْ أَنْذَرَ قَوْمَهُ بِالْأَحْقَافِ﴾ الاحقاف ۲۱
۲۵. ﴿وَأَصْحَابُ الْأَيْكَةِ وَقَوْمُ تُبُعِ كُلٌّ كَذَّبَ الرُّسُلَ فَحَقَّ وَعِيدُ﴾ ق ۳۷
۲۶. ﴿وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ حَصَاصَةٌ﴾ الحشر ۲۵
۲۷. ﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ..... مِثْلَهَا فِي الْبِلَادِ﴾ الفجر ۴
۲۸. ﴿وَتَمُودَ الَّذِي جَابُوا الصَّخَرَ بِالْوَادِ﴾ الفجر ۴

☆☆☆☆☆

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

## فہرست آحادیث

### نمبر شمار آحادیث

صفحہ نمبر

۱. انا اولی بالمومنین من مات و ترک مالا فماله للموالی العصبه و من ترک کلاً اَوْ ضیاعاً فانا ولیه
۲. اوّل رسول بعثه اللّٰه
۳. الجار احق بسبقه
۴. الجار احق بسبقه ينظر و ان کان غائباً
۵. جار الدار احق بشفعة الجار
۶. حالف رسول اللّٰه ﷺ بين المهاجرين والانصار في دارنا مرتين
۷. فقال حالف بين قریش والانصار في داری
۸. خرج رسول اللّٰه ﷺ على قوم من أسلم يتناضلون بالسوق..... کان رامياً
۹. أن رسول اللّٰه ﷺ قال رأيتُ عمر بن لحي یجر قصبه فی النار..... فقال هلکو العصبه و من ترک کلاً فیا ما فانا ولیه
۱۰. قال رسول اللّٰه ﷺ فی قوله تعالى: ﴿و جعلنا زریته هم الباقین﴾ انهم سام، حام، یافث
۱۱. قال رسول اللّٰه ﷺ لقد شهدت فی دار عبد اللّٰه بن جذعان ..... به فی الاسلام
۱۲. لا حلف فی الاسلام و اما حلف کان فی الجاهلیه لم یزده الاسلام الا شدة
۱۳. لا حلف فی الاسلام و اما الحلف الجاهلیه فلم یزده الاسلام الا شدة
۱۴. لعلک أن تعیش حتی ترى المرأة تخرج من القادسیة الى الیمن بغير جوار
۱۵. ولكن اتوا نوحاً اوّل رسول بعثه اللّٰه.
۱۶. أو قال لولم تعرف من الماء لکانت زمزم عینا معینا.
۱۷. ما زال جبرئیل یوصینى بالجار حتی طننت أنه سبورته



اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

۱۷. وما كان الحلف في الجاهلية فلم يزد الاسلام الا شدة
۱۸. وملا كسائها و غيط جارتها
۱۹. من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم جاره و من ..... فليقل خيرا او يصمت
۲۰. من امسى شعبان وامسى جاره جائعا ما امن
۲۱. و عن ابي هريرة عن النبي ﷺ قال من اعتق رقبة مؤمنة ..... و عتق
۲۲. من اشراط الساعة سوء الجوار و قطيعة الارحام و تعطيل الجهاد
۲۳. ان رسول الله قال من تولى قوماً بغير اذن مواليه ..... منه العرف و عدل
۲۴. المؤمنون يد علي من سواهم
۲۵. عن انس بن مالك قال النبي ﷺ مولى القوم من انفسهم
۲۵. قال رسول الله ﷺ الميراث للعصبة فان لم يكن عصبة فللموالى
۲۷. قال النبي ﷺ نزل الحجر الاسود من الجنة وهو اشد بياضاً من اللبن
- فسودته خطايا بني آدم“
۲۸. ان رسول الله ﷺ نهى عن البيع الولاء و عن هبته
۲۹. الولاء لحمة كلحمة النسب لا يباع ولا يوهب
۳۰. انما الولاء لمن اعق
۳۱. و يحير عليهم ادناهم
۳۲. قال ابن عباس: قال النبي ﷺ: يرحم الله أم اسماعيل لو تركت زمزم لكانت
- زمزم عينا معينا
۳۳. لا بتولى مولى القوم الا باذنه

☆☆☆☆☆.

اگر آپ کو اپنے مقالے یا دیسرج پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

## فہرست الاعلام

### صفحہ نمبر

۱۷۶  
۱۸  
۱۷۳  
۳۸، ۳۵  
۶۷، ۶۶، ۶۵  
۲۲۸  
۱۱۶  
۱۰۴  
۵۲  
۱۰۶  
۱۰۶  
۱۰۵، ۱۰۴  
۳۰  
۳۰  
۷۶  
۷۶  
۱۴۵  
۱۰۳، ۱۰۲  
۳  
۲۲۶  
۱۵۳  
۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳  
۲۰  
۲۰  
۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲  
۷۶

### اعلام

ابان بن سعید  
ابراہیم نخعی  
ابن اسحاق  
ابن اسحاق  
ابن الدغنه  
ابن جدعان  
ابن جریج  
ابن جریر  
ابن حبیب  
ابن سعد  
ابن سیرین  
ابن شرمہ  
ابن صفا  
ابن صفا  
ابن عباسؓ  
ابن عباسؓ  
ابن عبد مناف  
ابن عمرؓ  
ابن عمرؓ  
ابن عیینہ  
ابن فہر  
ابن قتیبہ  
ابن کثیر  
ابن لہیہ  
ابن ہشام  
ابن ابی حاتمؓ

اگر آپ کو اپنے مقالے یا دیر سچ پچر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

۱۶۸	ابن أبی قحافہ
۱۶۹	ابو العالیہؒ
۱۷۵	ابو حنبل الطائی
۱۸۲	ابو رافعؒ
۱۸۳	ابو زرعةؒ
۱۸۴	ابو زرع
۲۲۲	ابو سقیان بن حرب
۲۲۳	ابو سلمہ بن عبدالاسدؒ
۳۵	ابو سیارہ
۱۸۴	ابو شریع الخزاعی
۳۵	ابو شمامہ جنادہ بن عوف
۱۰۰	ابو صالح
۱۹۵	ابو صیفی
۱۰۲	ابو عاصم النبیل
۳۵	ابو عبیدہ بن جراح
۱۸۹	ابو عبیدہ بن جراح
۱۲۵	ابو لیلیٰ
۱۷۲	ابو البختری
۱۷۲	ابو العاص بن ربیعؒ
۱۷۱	ابو الہیثم بن تیہان
۲۲۲	ابو بکر جصاصؒ
۱۰۰	ابو بکر جصاص
۱۸۴	ابو جعفرؒ
۲۰۰	ابو جہل بن ہشام
۱۵۱	ابو حنیفہؒ
۱۷۱	ابو سقیانؒ
۲	ابو سقیان
۱۷۱	ابو طالب
۱۸۱	ابو ہریرہؒ

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

۱۰۰/۲۰۰/۲۰۰

ابو ہریرہ

۱۰۰/۲۰۰/۲۰۰

ابو یوسف

۱۰۰/۲۰۰/۲۰۰

احمد بن حنبل

۱۰۰/۲۰۰/۲۰۰

اخنس بن شریق

۱۰۰/۲۰۰/۲۰۰

اذہل

۱۰۰/۲۰۰/۲۰۰

اذر

۱۰۰/۲۰۰/۲۰۰

ارفخشذ

۱۰۰/۲۰۰/۲۰۰

ارقم بن نفلہ

۱۰۰/۲۰۰/۲۰۰

ارم

۱۰۰/۲۰۰/۲۰۰

اساف

۱۰۰/۲۰۰/۲۰۰

اسپرنگر

۱۰۰/۲۰۰/۲۰۰

اسرائیل

۱۰۰/۲۰۰/۲۰۰

اسماعیل

۱۰۰/۲۰۰/۲۰۰

اشجع

۱۰۰/۲۰۰/۲۰۰

اشعر

۱۰۰/۲۰۰/۲۰۰

اشعر

۱۰۰/۲۰۰/۲۰۰

اشور

۱۰۰/۲۰۰/۲۰۰

اصیلہ

۱۰۰/۲۰۰/۲۰۰

اعشی

۱۰۰/۲۰۰/۲۰۰

اقرع بن حابس

۱۰۰/۲۰۰/۲۰۰

اکیدر

۱۰۰/۲۰۰/۲۰۰

الازد

۱۰۰/۲۰۰/۲۰۰

البرائیٹ

۱۰۰/۲۰۰/۲۰۰

الجبری

۱۰۰/۲۰۰/۲۰۰

الحارث بن ذی بحر الرائش

۱۰۰/۲۰۰/۲۰۰

الحارث بن ظالم المری

۱۰۰/۲۰۰/۲۰۰

الحارث بن عباد

۱۰۰/۲۰۰/۲۰۰

الحارث بن عبد مناة

۱۰۰/۲۰۰/۲۰۰

الدكتور احمد فخری

۱۰۰/۲۰۰/۲۰۰

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

۱۵	السدى
۱۰۶	الشافعي
۲۰۲	الفاره
۱۶۹	الفض بن وداعة
۲۰۰	الفضل بن حارث الجرهمي
۲۰۱	الفضل بن فضاعة
۱۶۹	الفضل بن فضالة
۲۰۰	الفضل بن وداعة القطوري
۲۰۱	الفضل بن وداعة
۲۰۱	الفضيل بن شراة
۶۲	الله تعالى
۲۰۲	الله
۱۰۳، ۱۰۵	المطعم بن عدى
۲۰۲	المطلق
۲۰۰	المفضل بن فضالة الجرهمي
۸۶	المنذر سوم
۸۶	النابعه الذبياني
۸۶	النعمان
۳۵	الياس بن مفر
۲۲۳	اليتي
۱۵۸، ۱۵۷	ام المؤمنين حضرت سلمى
۱۰۵، ۱۰۲	امام زفر
۱۰۵	امام زهرى
۱۰۵	امام شافعي
۱۰۵، ۱۰۲	امام مالک
۱۰۵، ۱۰۲	امام محمد
۱۰۵، ۱۰۲، ۱۰۷	امراء القيس
۸۵، ۸۷	امراء القيس
۳۰	اميد بن أبى الصلت

اگر آپ کو اپنے مقالے یا دیسچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

۳۰	امید بن ابی الصلت
۳۱	امیم
۳۲	ام حبیبہؓ
۳۳	انس بن مالکؓ
۳۴	انسؓ
۳۵	انمار
۳۶	اوزاعیؓ
۳۷	اوس، خزرج
۳۸	اوس
۳۹	اوس
۴۰	ام ہانی
۴۱	بحیرا
۴۲	بحیرہ
۴۳	بسوس
۴۴	بنو اسد
۴۵	بنو تیم
۴۶	بنو جح
۴۷	بنو حارث
۴۸	بنو حنفیہ، بنی عامر، بنی ذہل، بنی شیبان
۴۹	بنو خزاعہ
۵۰	بنو زہرہ
۵۱	بنو سہم
۵۲	بنو ضمہ
۵۳	بنو عامر ابن لؤی
۵۴	بنو عدی
۵۵	بنو کعب
۵۶	بنو کلب
۵۷	بنو کلب
۵۸	بنو کندہ

اگر آپ کو اپنے مقالے یا دیر سچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

۱۹۷	بنو محارب
۹۷، ۱۹۳	بنو مخزوم
۱۸۹	بنی تیم
۲۰۹	بنی جنیہ
۱۳۸	بنی شیبان
۲۰۱	بنی ضمیرہ
۱۳۷	بنی علیم
۷۷	بنی قنطور
۲۰۵	بنی کعب
۷۷	بنی کنعان
۱۸۹	بنی مجارب
۱۸۹	بنی معیص
۱۳۶	بنی نہشل
۲	تارخ
۷۴	تباعہ
۷۶	تبع اسعد ابو کرب
۱۱۵	تمیم داری
۲۲۵	تمیم
۱۳۵	تمیم
۲۰	تیمن
۵۲	تیم
۸۲	Trojon ٹروجن
۱۲۵	ثعلبیہ
۲۱۶	ثقیف
۲۱۴	ثمامہ بن اثال
۱۷، ۱۶، ۱۲، ۱۳	ثمود
۱۳	جاسم
۱۷۹	جبرائیل
۲۵	جبرئیل

اگر آپ کو اپنے مقالے یا دیسرج پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

۲۵	جبریل
۱۷۲	جبیر بن مطعم بن عدی
۲۲۷	جبیر بن مطعمؓ
۳۱	جبیر بن مطعم
۸۲	جبیر بن مطعم
۲۶۳	جدیس
۲۶۳	جذام
۸۵	جذیمۃ الابرش
۲۶۳	جرهم ثانیہ
۹	جرهم قحطانی
۳	جرهم
۲	جریر
۱۳۵	جساس
۱۸۲	حضرت جابرؓ
۱۸۸	جمع
۵۸	جواد علی
۲۶۹	جھینہ
۲۲۵	جیفر
۱۳۹	حاتم طائی
۱۸	حائر
۱۶	حاجر
۱۷۲	حارث بن امیہ
۹۶	حارث بن عمر بن حجر
۹۸	حارث بن عمر
۹۸	حارثہ بن عمر
۳۹	حام
۱۶۹	حام
۲۲۳	حجر
۲۵	حذیفہ بن نقیم بن عدی



اگر آپ کو اپنے مقالے یا دیر سچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

۱۰۶	حسان بن ثابتؓ
۱۰۶	حسن بصریؓ
۱۰۸	حصینؓ
۱۰۲	حضر موتؓ
۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴	حضرت ابراہیمؑ
۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸	حضرت ابوبکرؓ
۱۰۸	حضرت بریرہؓ
۱۰۸	حضرت جابرؓ
۱۰۸، ۱۰۹	حضرت جعفرؓ
۱۰۹	حضرت حسین ابن علیؓ
۱۱۰	حضرت حمزہؓ
۱۱۱	حضرت حمزہؓ
۱۱۳	حضرت خدیجہؓ
۱۱۴	حضرت خدیجہؓ
۱۱۹	حضرت خنساءؓ
۱۲۰	حضرت داؤدؓ
۱۲۲	حضرت زینبؓ
۱۲۰، ۱۲۳	حضرت سلیمانؑ
۱۲۲	حضرت سمرؓ
۱۲۱، ۱۲۲	حضرت صالحؑ بن ماسحؓ
۱۲۹	حضرت عائشہؓ
۱۳۰	حضرت عباسؓ
۱۳۱	حضرت عباسؓ
۱۳۱، ۱۳۲	حضرت عثمانؓ
۱۳۷	حضرت علیؓ
۱۳۸	حضرت عمرؓ
۱۳۹	حضرت عمرؓ
۱۴۸	حضرت عیسیٰؑ
۱۵۰	حضرت محمد ﷺ

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے مقبول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

۲۳۰	حضرت محمد ﷺ
۲۳۱	حضرت معاویه <sup>رض</sup>
۲۳۸	حضور اکرم ﷺ
۲۳۹	حضورا
۲۴۰	حفصه <sup>رض</sup>
۲۴۵	خلندر بن المستکبر
۲۴۶	حمزه الاصفهانی
۲۴۷	حمیدی
۲۴۸	حمیر
۲۴۹	حوّا
۲۵۰	خزاعة
۲۵۱	خزاعة
۲۵۲	خزرج
۲۵۳	خزرج
۲۵۴	دیش
۲۵۵	ڈاکٹر حمید اللہ
۲۵۶	ربیعہ بن خرام
۲۵۷	ربیعہ بن نصر
۲۵۸	ربیعہ
۲۵۹	ربیعہ
۲۶۰	ربیع
۲۶۱	رسول اللہ ﷺ
۲۶۲	رسول اللہ ﷺ
۲۶۳	رسول ﷺ
۲۶۴	رقیہ بنت رسول ﷺ
۲۶۵	زبیر بن عبدالمطلب
۲۶۶	زبیر بن عبدالمطلب
۲۶۷	زجاج
۲۶۸	زراح

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

۲۲۳	زرعة
۱۸۹	زکوان
۲۷۶۲۲	زہرہ بن کلاب
۱۳۷	زہیر بن ابی سلمہ
۱۱۲	زید بن ثابتؓ
۲	زاروغ
۱۰۹	سالم مولیٰ ابی حذیفہ
۱۰۹	سام
۳۹	سائبہ
۲۹۰۲۳۰۲	سباء
۶۷	سباء
۹۲	سدى
۲۱۲	سرخسی
۱۷۲۰۱۷۱	سعد بن عبادہ
۱۰۹۰۹۵	سعد بن معاذ
۱۰	سعید بن المسیب
۱۰۱۰۱۰۱	سعید بن جبیر
۱۰۳۰۱۰۰	سعید بن منصورؓ
۲	سعیدؓ
۱۸۰	سفیان بن عمر بن دینار
۵۰۱۱۲	سفیان ثوریؓ
۲۰۰	سفیان
۸۲	سکندر ذوالقرنین
۷	سلمان فارسیؓ
۵۰	سلمة بنت عمر
۱۸	سلمة
۳۱	سمدع
۳۱	سمدع
۹	سمرة

اگر آپ کو اپنے مقالے یا دیسرج پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

۴۰	سمر
۴۰	سمر
۴۷	سمعه
۴۷، ۴۸، ۴۹	سؤال
۴۰	سهلة بنت سهيل
۴۸	سهم
۴۵، ۴۷	سهيل بن عمر
۴۵	سهيلي
۴۹، ۵۰	شالغ
۷	شاه عبدالعزيزؒ
۷	شاه ولي اللهؒ
۴۳	شجب
۵	شداد
۴۱	شعبی
۴۷	شکم سحن
۴۵	شمر يرعش
۵۱	شيبه
۷، ۴۹، ۵۰	صالح
۴۱	صميدع
۴۱	صميدع
۴۰	صيفی
۴۰	صيفی
۴۷	ضحاک بن قيس الفهري
۴۵	ضحاک
۴۸	ضحاک
۴۳	طسم
۴۸	طلحه
۴۵	طی
۴۱	عابر

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iii@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iii@gmail.com)

عاد	عاد
عاص بن وائل	عاصم بن وائل
عاصم بن عمر	عاصم بن عمر
عاصم بن طفيل	عاصم بن طفيل
عاصم بن عمر بن عامر مزيقيا	عاصم بن عمر بن عامر مزيقيا
عاصم بن هاشم	عاصم بن هاشم
عاصم مولائى أبى بكر	عاصم مولائى أبى بكر
عاملة	عاملة
عائشه	عائشه
عباده بن صامت	عباده بن صامت
عباس بن عبدالمطلب	عباس بن عبدالمطلب
عبد بن قصي	عبد بن قصي
عبد بن مناة	عبد بن مناة
عبد مناف	عبد مناف
عبد مناف	عبد مناف
عبد مناف	عبد مناف
عبد مناف	عبد مناف
عبد مناف	عبد مناف
عبد الدار	عبد الدار
عبد الدار	عبد الدار
عبد الدار	عبد الدار
عبد الرحمن بن ابوبكر	عبد الرحمن بن ابوبكر
عبد الرزاق	عبد الرزاق

اگر آپ کو اپنے مقالے یا دیسچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

۲۲	عبد الشمس
۲۳	عبد الشمس
۲۴	عبد الشمس
۲۵	عبد العزی
۲۶	عبد العزی
۲۷	عبد اللہ بن الحرث
۲۸	عبد اللہ بن جدعان
۲۹	عبد اللہ بن ربیعہ
۳۰	عبد اللہ بن زبیرؓ
۳۱	عبد اللہ بن زبیر
۳۲	عبد اللہ بن اُبی سرح
۳۳	عبد اللہ بن اُبی سلول
۳۴	عبد اللہ بن اُبی
۳۵	عبد اللہ
۳۶	عبد اللہ
۳۷	عبد المطلب
۳۸	عبد المطلب
۳۹	عبد المطلب
۴۰	عبد الملک
۴۱	عبد
۴۲	عبد اللہ الوصافی
۴۳	عبد
۴۴	عبد
۴۵	عثمان بن عفانؓ
۴۶	عثمان بن مظعونؓ
۴۷	عثمان بن اُبی شیبہؓ
۴۸	عدنان
۴۹	عدی بن حاتمؓ
۵۰	عدی بن ربیعہ

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

۲	عدی
۴۵	عدی
۱۸۸	عدی
۴۶	عذره بن سعد
۳۷	عزی
۱۰۶	عشیر بن أبی اوفیؓ
۲۰۲	عضل
۲۲	عقبہ بن عامر
۱۷۷	عکرمہ بن أبی جہل
۹۶	عکرمہؓ
۴۶۳	علاء بن الحضرمی
۱۱۰	علی بن أبی طلحہ
۹	علیم
۷۶	علیؓ
۶۶	عمان
۱۸۱	عمر بن الشرید
۴۶	عمر بن الحارث الغیشانی
۳۳، ۳۱	عمر بن الحارث بن مفاض
۳۳، ۳۲	عمر بن الحارث بن مفاض
۱۵۶	عمر بن العاص بن وائل
۲۰۵	عمر بن سالم الخزاعی
۶۸	عمر بن عامر
۲۰۰	عمر بن عوف الجرہمی
۱۰۹	عمر بن عوف
۳۳، ۳۶	عمر بن لحي
۱۸۱	عمر بن ہارون انصاری
۲۹، ۲۳	عمر بن ہند
۷۸	عمرؓ
۱۲	عمر

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

۱۹۵	عمر
۳	عملیق
۵	عوص بن ارم
۳۳	عوف بن محلم
۳۳	عیاض بن دیہیث
۹، ۱۵، ۲۳	غابر
۱۷، ۲۲	غسان
۲۱	غفار
۳۵	غوث بن مرّ
۲۲۲	غیلان بن عمر
۷	فالغ
۲۱	فحشی بن عمر الجہنی
۱۷	فروہ بن مسیک
۲	فلپ کے ہٹی Philip K. HiHi
۲۵	فہر
۸۲	قابوس بن المنذر
۱۵، ۲۳	قتادہ
۲۲۶	قتادہ
۲۱، ۲۳، ۲۵، ۲۷، ۲۹	قحطان
۲۷	قریش
۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰	قریضہ
۲۱، ۲۳، ۲۵، ۲۷، ۲۹، ۳۱، ۳۳، ۳۵، ۳۷، ۳۹، ۴۱، ۴۳، ۴۵، ۴۷، ۴۹، ۵۱، ۵۳، ۵۵، ۵۷، ۵۹، ۶۱، ۶۳، ۶۵، ۶۷، ۶۹، ۷۱، ۷۳، ۷۵، ۷۷، ۷۹، ۸۱، ۸۳، ۸۵، ۸۷، ۸۹، ۹۱، ۹۳، ۹۵، ۹۷، ۹۹، ۱۰۰	قصی بن کلاب
۱۷، ۱۹، ۲۱، ۲۳، ۲۵، ۲۷، ۲۹، ۳۱، ۳۳، ۳۵، ۳۷، ۳۹، ۴۱، ۴۳، ۴۵، ۴۷، ۴۹، ۵۱، ۵۳، ۵۵، ۵۷، ۵۹، ۶۱، ۶۳، ۶۵، ۶۷، ۶۹، ۷۱، ۷۳، ۷۵، ۷۷، ۷۹، ۸۱، ۸۳، ۸۵، ۸۷، ۸۹، ۹۱، ۹۳، ۹۵، ۹۷، ۹۹، ۱۰۰	قصی
۱۵، ۲۳	قصی
۲۲	قضاة بن مالک بن حمیر
۲۷	قضاة
۳۰	قطورا
۳۱	قطورا
۲۹، ۲۵	قیذما



اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

۱۰۰	قید
۱۰۱	قیس بن الحدادیہ
۱۰۲	قینان
۱۰۳	قینقاع
۱۰۴	کائر
۱۰۵	کبر بن وائل
۱۰۶	کبر
۱۰۷	کرب اہل وتر
۱۰۸	کعب بن لؤی
۱۰۹	کعب
۱۱۰	کعب
۱۱۱	کعب
۱۱۲	کلاب بن مرہ
۱۱۳	کلیب
۱۱۴	کنانہ
۱۱۵	کندہ
۱۱۶	کندہ
۱۱۷	کوش بن حام
۱۱۸	کھلان
۱۱۹	لات
۱۲۰	لاکثم بن الجون الخزاعی
۱۲۱	لاؤذ
۱۲۲	لبابہ بن المنذر
۱۲۳	لخم
۱۲۴	لیث بن سعد
۱۲۵	ماسح
۱۲۶	ماشی
۱۲۷	مالک بن عمر
۱۲۸	مالک بن عوف

اگر آپ کو اپنے مقالے یا دیرچ پپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

۹۵	مالک بن قہر
۱۰۱	مالک بن نویرہ
۵۲	مالک
۹۹، ۱۰۲	مجاہد
۲۰۱	مجدی بن عمر الجہنی
۳۰	مجشر
۳۰	مجشر
۶۰	محمد بن سلام البصری
۲۰۹	محمد بن عمر
۱۰۲	محمد بن عیسیٰ
۱۰۰	محمد بن مسلم الزہری
۶۲	محمد بن موسیٰ
۵۶	محمد توفیق
۲۰۱	محمد رسول اللہ ﷺ
۲۰۶	محمد ﷺ بن عبد اللہ
۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵	محمد ﷺ
۲۷	مخدوم
۱۸۸	مخزوم
۲۰۰	مدلج
۲۲	مدحج
۵۶	مرتع بن معاویہ بن ثور
۱۰۹، ۱۱۳	مروان القرظ
۵۲	مرۃ
۲۰، ۱۸	مسدد
۲۹، ۲۵	مسمعا
۳۰، ۳۱، ۳۲	مضاہ جرمی
۵۲، ۵۱	مطلب
۵۲	معبد
۷۵، ۲۲	معد

اگر آپ کو اپنے مقالے یا دیسرج پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

۲۲۶	معمر
۲۲۲	مغیرہ بن شعبہ
۲۱۶	مغیرہ بن شعبہ
۱۳۳۳۳۳	مفاض جرہمی
۳۱	مفر
۳۲	مکروب یرعش بن اعیش
۲۰	ملکہ سباء
۳۹	منات / مناة
۱۳۲	موسیٰ بن سہل
۳	میزم
۲۹، ۲۵	میشا / شاء
۱۳۳، ۱۳۵، ۱۳۸، ۱۳۹	نابت
۲	ناخور
۱۸۰	نافع بن جبیر بن مطعم
۲۳، ۳۸	نائلہ
۹۰، ۷۸، ۷۷	نبط بن ماش
۱۵۵، ۱۵۸، ۱۵۹	نجاشی
۲۹	نسمہ
۱۹	نسمہ
۷۲	نصر
۱۱	نضر بن کنانہ
۱۳۲	نعمان بن المنذر
۱۶	نعمان بن منذر
۱۳۷	نمۃ غطفانی
۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱	نوح
۵۲، ۵۷	نوفل
۱۲	نوری
۲۹، ۳۵	نیش
۷۵	ود / اود

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

۲۵	ود / اود
۲۷، ۲۸	ودما
۲۸	ولید بن عتبہ
۲۸، ۲۹	ولید بن مغیرہ
۵۳	وہب بن عبد مناف
۵	وہب بن منبہ
۲۵	ہاجرہ
۲۵	ہاجرہ
۵۰، ۵۱، ۵۲	ہاشم
۳۳، ۳۴	ہبل بن حبشہ بن سلول بن کعب بن ربیعہ الخزاعی
۳۶	ہبل
۳۶	ہرقل
۳۶	ہرقل
۵۰	ہرقل
۲۶	ہمدانی
۲۶	ہمسیع
۲۶	ہود
۲۶	ہود
۲۳۳	ہوزہ بن علی
۰، ۱	یافت
۸۰	یاقوت الحموی
۲، ۳	یحلہ بن روبہ
۵	یحی
۱۳۸	یزید بن حمام السکونی
۵	یزید
۶۶	یسکر ابن یرعش
۶۶	یشجب
۶۶	یعراب
۶۶	یعراب

اگر آپ کو اپنے مقالے یا دیسرج پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

۳۷	یعر ب
۳۸، ۳۵، ۳۶	یقطن
۳۷	یقطن
۳۷، ۳۸	یمن
۵۶	یوسف ہالویہ Joseph Holey
۳۷	یہر عش
۳۷، ۳۵، ۳۶	آدم
۳۷	آکل المرار
۳۷	آل حفز
۳۷	آل عم
۳۵	آل محرق
۳۷	آل محلم بن ذہل
۳۵	آل نصر
۳۷	أبی عبید
۳۷	أبی قحافہ
۳۶	أبی
۳۷	أرغو
۳۷	أسلم
۳۷	أنس بن مالک
۳۷	أنمار
۳۷، ۳۵	إرم
۳۷	Hommel
۳۷	Moutagomery

☆☆☆☆☆

اگر آپ کو اپنے مقالے یا دیس رچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

## فہرست الاماکن والبلدان

الاماکن والبلدان	صفحہ نمبر
احقاف	۱
اذرعات	۱۰
اراراط	۱۰۲
اردن	۱۰۷
ارض بابل	۱۰۸
ارض جلعاد	۱۰۹
ارض حمیر	۱۱۰
ارض رشائی	۱۱۱
ارض زیب	۱۱۲
ارض کنعان	۱۱۳
ارض لبنان	۱۱۴
ارمیر	۱۱۵
ازرح	۱۱۶
اسرائیل	۱۱۷
اعالی الحجاز	۱۱۸
اعالی الحجاز	۱۱۹
افریقہ	۱۲۰
الایکة	۱۲۱

اگر آپ کو اپنے مقالے یا دیسچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

الجزيرة	۱۰۰
الرقیم	۱۰۱
الرّس	۱۰۲
الشحر	۱۰۳
الصخر	۱۰۴
العلاء	۱۰۵
الكهف	۱۰۶
الأبوا	۱۰۷
انبار	۱۰۸
انبار	۱۰۹
انقره	۱۱۰
انگورہ	۱۱۱
اومان	۱۱۲
ایله	۱۱۳
ایلة	۱۱۴
باشان	۱۱۵
بحر احمر	۱۱۶
بحر احمر	۱۱۷
بحر قلزم	۱۱۸
بحر میت Deed Sea	۱۱۹

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

بحرین	۲۲۰
بصری	۲۲۱
بطحاء	۲۲۲
بطرا PETRA	۲۲۳
بلاد عک	۲۲۴
بئر ثمود	۲۲۵
بیت اللہ	۲۲۶
بیت المعمور	۲۲۷
تبوک	۲۲۸
تبوک	۲۲۹
تدمر	۲۳۰
ترک	۲۳۱
تمنع	۲۳۲
جبال رمل	۲۳۳
جبال یمن	۲۳۴
جدہ	۲۳۵
جربا	۲۳۶
جزیرۃ العرب	۲۳۷
جنوبی عرب	۲۳۸
جوف یمن	۲۳۹



اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

۷۷	جوف، یمن
۷۸	جولان
۷۹	چین
۸۰	چین
۸۱-۸۲-۸۳	حبشہ
۸۴	حبشی (پھاڑ)
۸۵-۸۶-۸۷-۸۸	حجاز
۸۹-۹۰	حجاز
۹۱	حجاز
۹۲	حجفہ
۹۳	حدیبیہ
۹۴	حرب
۹۵-۹۶	حضر موت
۹۷	حوران
۹۸	حیرہ
۹۹	حیرہ
۱۰۰	حیرۃ
۱۰۱-۱۰۲	خانہ کعبہ
۱۰۳	خلیج فارس
۱۰۴	خلیج فارس

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

خیبر	۳۰
دارالندوہ	۱۶۵
دمشق	۷۷۷
دومة الجندل	۳۰۳
دیار الحجر	۱۰۱۰
دیار ثمود	۱۰۱۰
دیدان	۵۸۷۷
ذوالعشیرہ	۱۰۱۰
رومان	۱۰۱۰
رومان	۱۰۱۰
روم	۱۰۱۰
روم	۱۰۱۰
زوریدان	۱۰۱۰
ساحل عزانیہ	۱۰۱۰
ساحل محیط	۱۰۱۰
سراندیپ	۱۰۱۰
سرو حمیر	۱۰۱۰
سکان الخیام	۱۰۱۰
seia سلح	۱۰۱۰
سلمان	۱۰۱۰

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

۷۰۵	سمرقند
۷۰۶	سوڈان
۷۰۷	شام
۷۰۸	شام
۷۰۹	شام
۷۱۰	شبرہ
۷۱۱	شعب ابی طالب
۷۱۲	شمر
۷۱۳	صفا
۷۱۴	صنعاء
۷۱۵	صنعاء
۷۱۶	صومالیہ
۷۱۷	طائف
۷۱۸	طائف
۷۱۹	طائف
۷۲۰	ظفرار Sapphar
۷۲۱	عدن
۷۲۲	عذر الاردن
۷۲۳	عراق
۷۲۴	عراق

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

۸۶	عراق
۷۷	عربیہ الحجریه
۷۸	عرب
۷۹	عرب
۸۰	عرفات
۸۱	عضاء
۸۲	عكاظ
۸۳	عمان
۸۴	عمان
۸۵	عمان
۸۶	عمان
۸۷	غزه
۸۸	غسان
۸۹	فارس
۹۰	فارس
۹۱	فارس
۹۲	فرات
۹۳	فلسطين
۹۴	فلسطين
۹۵	قادیسیہ

اگر آپ کو اپنے مقالے یا دیسچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

۱۰۰	قبہ المعاذہ
۱۰۱	قتبان
۱۰۲	قرن
۱۰۳	قصر الخورنق
۱۰۴	قصر سلحج
۱۰۵	قصر غمدان
۱۰۶	قنا Cane
۱۰۷	کنده
۱۰۸	کوفہ
۱۰۹	لاطین
۱۱۰	مدائن الصالح
۱۱۱	مدائن
۱۱۲	مدینہ
۱۱۳	مدینہ
۱۱۴	مدینہ
۱۱۵	مدینہ
۱۱۶	مدینہ النحل
۱۱۷	مدین
۱۱۸	مروہ
۱۱۹	مزدلفہ

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

۵۸،۵۷	مزود / مزد
۷۳	مصر
۱۹،۸	مصر
۵۹	مصر
۵۹،۵۵	معین
۵۹،۵۶۷	معین
۸۳	مغربی عرب
۲	مقام ابراہیم
۲۳۲۲۲۲،۲۳۲۰۲۳۰۲	مقنا
۱۹۲	مکہ معظمہ
۲۵،۵،۷	مکہ
۷۹	موران
۹	موصل
۶۳	میفت
۸۲	نبط
۷۷	نجد حمیر
۲۱۴	نجد
۶۶	نجد
۲۳۳،۲۳۲	نجران
۷۶	نجران

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

۸۶	نجران
۸۶	نمارة
۳	نؤذ
۸۶، ۷۷	وادی القرى
۸۶	وادی بیحان
۱۴۳	وادی عوف
۶	وادی مغیث
۲۲، ۲۸	وج
۲۰۵	ودان
۷۹، ۵۳، ۳۳	هند
۱۴۸	یشرب
۷۰	یروشلم
۲۲۲	یمامہ
۱۴۲	یمن
۲۲۵، ۲۲۲	یمن
۱۶۷	یمن
۸۸	یمن
۲	ینیوع
۲۰۵، ۲۰۲	ینیوع
۷۹، ۷۲، ۶۶	یونان

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

۷۷

یونان

۵۹

یونان

۱۱-۲

آرمینیا

۶۹

آ.آ.

۸۳

Palma / Palmyra

☆☆☆☆☆



اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

## مصادر و مراجع

- ۱۔ القرآن
- ۲۔ آلوسی، محمود شكري، بلو الارب في معرفته احوال العرب، ثلاثة اجزاء القاہرہ ۱۹۴۲ء
- ۳۔ ابن كثير، ابی القداء اسماعيل بن كثير، السيرة النبوية، دار احیاء التراث الاسلامی، بیروت-لبنان
- ۲۔ ابن كثير، ابی القداء اسماعيل بن كثير، البدایہ والنہایہ
- ۳۔ ابن الاثیر، علی بن ابی الکریم محمد بن عبد الکریم، الکامل فی التاریخ، دار صادر، بیروت ۱۹۷۹ء
- ۴۔ احمد بن حنبل الشیبانی، مسند احمد، المکتبہ السلامی لطباعة والنشر ۱۹۷۸
- ۵۔ الازرقی، المبحر الولید محمد بن عبد اللہ، اخبار مکہ و ما جاء فیہا من آثار، ط مکہ، ۱۳۵۲ھ
- ۶۔ الاصفہانی، ابو الفرج علی بن الحسین، الاغانی، طبع بیروت ۱۹۶۵ء
- ۷۔ الاصمعی، عبد الملک، تاریخ العرب قبل الاسلام، بغداد ۱۹۵۹ء
- ۸۔ البخاری، ابو عبد اللہ محمد بن اسمعيل، الجامع الصحیح نعمانی کتب خانہ اردو بازار لاہور
- ۹۔ البلازری، احمد بن یحییٰ، فتوح البلدان، القاہرہ، ۱۹۵۸ء
- ۱۰۔ الترمذی، ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ، الجامع الترمذی دار السلام للنشر والریاض ۲۰۰۰ء
- ۱۱۔ جرجی زیدان، العرب قبل الاسلام، مکتبہ الحیاء بیروت لبنان
- ۱۲۔ الجصاص، ابوبکر احمد بن علی الرازی، احکام القرآن، دار احیاء التراث العربی، بیروت، لبنان
- ۱۳۔ جواد علی ڈاکٹر، المفصل فی تاریخ العرب قبل الاسلام، ساعدت جلدت بغداد علی نشرہ الطبعة الثانية ۱۹۹۳ء: ۱۳۱۳ھ
- ۱۴۔ ابن الجوزی ابو الفرج، عبد الرحمن بن علی، المنتظم فی تاریخ الملوک والامم ہند ۱۳۰۹ھ
- ۱۵۔ ابن حبیب محمد بن حبیب، کتاب الحجر، دار نشر المکتبہ الاسلامیہ، لاہور، پاکستان
- ۱۶۔ ابن حجر عسقلانی، احمد بن علی، فتح الباری، دار النشر للمکتبہ الاسلامیہ لاہور ۱۹۸۱ء
- ۱۷۔ حمید اللہ، ڈاکٹر المجموعۃ الوثائق السیاسیہ، دار الارشاد بیروت ۱۹۶۹ء
- ۱۸۔ ایہا عہد نبوی میں نظام حکمرانی، اردو اکیڈمی، سندھ کراچی ۱۹۸۱ء
- ۱۹۔ ایہا رسول اکرم ﷺ کی سیاسی زندگی، دار الاشاعت کراچی ۱۹۸۰ء
- ۲۰۔ الخطیب العری، امام ولی الدین، محمد بن عبد اللہ، المشکوٰۃ المصابیح، مکتبہ رحمانیہ اردو بازار لاہور صبح اول
- ۲۱۔ ابن خلدون عبد الرحمن، کتاب العمر، بیروت ۱۹۶۵ء
- ۲۲۔ ابو داؤد، سلیمان بن اشعث، السنن ابی داؤد، مکتبہ امدادیہ، ملتان ۱۳۱۶ھ
- ۲۳۔ دہلوی شاہ ولی اللہ، حجۃ اللہ البالغہ نور محمد کارخانہ کتب آرام باغ کراچی

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)

- ۲۳۔ السرحی ، البسوط ، دارالفکر ، بیروت ، لبنان ۱۹۸۹ء
- ۲۴۔ ابن سعد ، محمد بن سعد ، الطبقات الکبریٰ ، دار صادر ، بیروت
- ۲۵۔ السہیلی ، ابی قاسم عبدالرحمن بن عبداللہ ، التروض الاف ، عبدالتواب ، اکیڈمی ، بیرون بوہڑ گیٹ ، ملتان۔
- ۲۶۔ سیوہاروی ، حفظ الرحمن ، قصص القرآن
- ۲۷۔ الطبری ، ابو جعفر محمد بن جریر ، تاریخ الامم والملوک ، قاہرہ
- ۲۸۔ عثمانی ، ظفر احمد ، اعلاء السنن ، ادارة القرآن والعلوم السلامیہ ، کراچی پاکستان ، ۱۳۲۷ھ
- ۲۹۔ القلقشندي ، ابو العباس ، احمد بن علی ، نہایت الارب ، دارالکتب علمیہ بیروت لبنان ۱۹۵۶ء
- ۳۰۔ ابن قیم ، محمد بن ابی بکر ، ذوالمعاد ، دارالکتب العربی ، لبنان
- ۳۱۔ ابن کثیر ، ابو القداء ، الحافظ ، اسماعیل بن کثیر ، البدایہ والنہایہ ، مکتبہ المعارف ، بیروت ، الطبعة الثانیہ ، ۱۹۷۷ء
- ۳۲۔ ایضاً السیرۃ النبویہ تحقیق مصطفیٰ عبدالواحد ، داراحیاء التراث العربی ، بیروت لبنان
- ۳۳۔ ایضاً تفسیر ابن کثیر ، امجد اکیڈمی لاہور ، پاکستان طبع ۱۹۸۲ء
- ۳۴۔ کمالہ ، عمر رضا ، معجم القبائل العرب ، دارالعلم للملایین ، گستاؤ ، لبنان ، تمدن عرب ، ترجمہ علی بلگرامی ، لاہور ۱۹۳۷ء
- ۳۵۔ گستاؤ ، لبان ، تمدن عرب ، ترجمہ: علی بلگرامی ، ۱۹۳۶ء ، لاہور
- ۳۶۔ لکھنوی عبداللہ ، ہدایۃ المبتدی شرح ہدایہ ، ادارة القرآن والاسلامیہ کراچی
- ۳۷۔ ابن ماجہ ، ابی عبداللہ محمد بن یزید ، سنن ابن ماجہ ، المکتبہ الفاروقیہ ملتان
- ۳۸۔ امام مالک ، مالک بن انس ، المؤطا ، احیاء اثار العربی۔ بیروت ۱۹۸۵
- ۳۹۔ محدث دہلوی ، شاہ عبدالعزیز ، تفسیر فتح العزیز ، موسوم بہ تفسیر عزیزی ایچ۔ ایم سعید کمپنی ادب منزل پاکستان چوک کراچی
- ۴۰۔ المرغینانی ، ابی الحسن علی بن ابی بکر الہدایہ ادارة القرآن والعلوم السلامیہ کراچی
- ۴۱۔ المسعودی مروج الذهب ، داراندلس ، بیروت ، لبنان
- ۴۲۔ امام مسلم محمد بن الحجاج القشیری ، الجامع ، ادارة القرآن والعلوم السلامیہ کراچی
- ۴۳۔ ابن منظور ، جمال الدین محمد بن مکرم ، الافریقہ ، لسان العرب ، دار صادر ، بیروت
- ۴۴۔ النسائی ، ابو عبدالرحمن ، احمد بن شعیب ، سنن نسائی ، قدیمی کتب خانہ ، کراچی
- ۴۵۔ النویری ، شہاب الدین ، احمد بن عبد الوہاب ، نہایت الارب ، الثقافیہ والارشاد القومی ، الموسسہ المنصریہ العامہ
- ۴۶۔ ابن ہشام ، ابو محمد عبدالملک بن ہشام ، عبدالتواب ، اکیڈمی ، ملتان
- ۴۷۔ یاقوت الحموی ، شہاب الدین ، معجم البلدان ، دار صادر بیروت ، ۱۹۵۷

اگر آپ کو اپنے مقالے یا ریسرچ پیپر کے لیے معقول معاوضے میں معاون تحقیق کی ضرورت ہے تو مجھ سے رابطہ فرمائیں۔

**[mushtaqkhan.iiui@gmail.com](mailto:mushtaqkhan.iiui@gmail.com)**

48. Bernard Lewis, The Arabs in History, Hutchinson University Library London, 1984.
49. John Bagot, Glub, Hodder and Stoughton, The life and Times of Muhammad, London, 1970.
50. Lings, Martins, Muhammad, His Life Based on Earliest Sources, The Islamic Text Society, London, 1983.
51. Montgomery Watt, Muhammad the Prophet and sates man, Oxford University Press, 1961.
52. Montgomery Watt, Muhammad at Mecca, Oxford at he clarendon Press, 1953.
53. Philip.K.Hitti. History of the Arabs, Palgrave Macmillon Revised Tenth Edution, 2002.

☆☆☆☆☆

۲۵۳۶۹  
۲۵۳۶۹